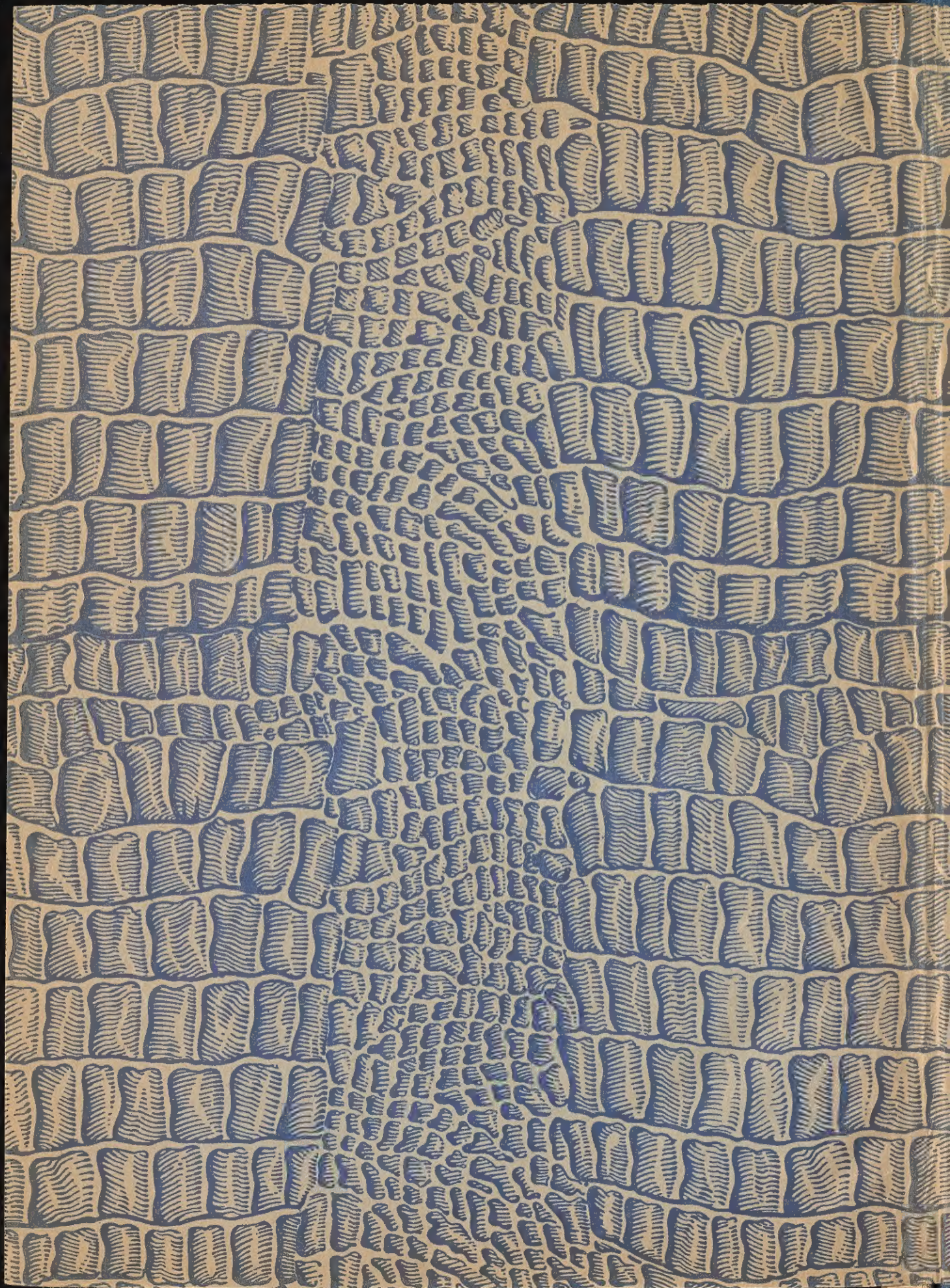
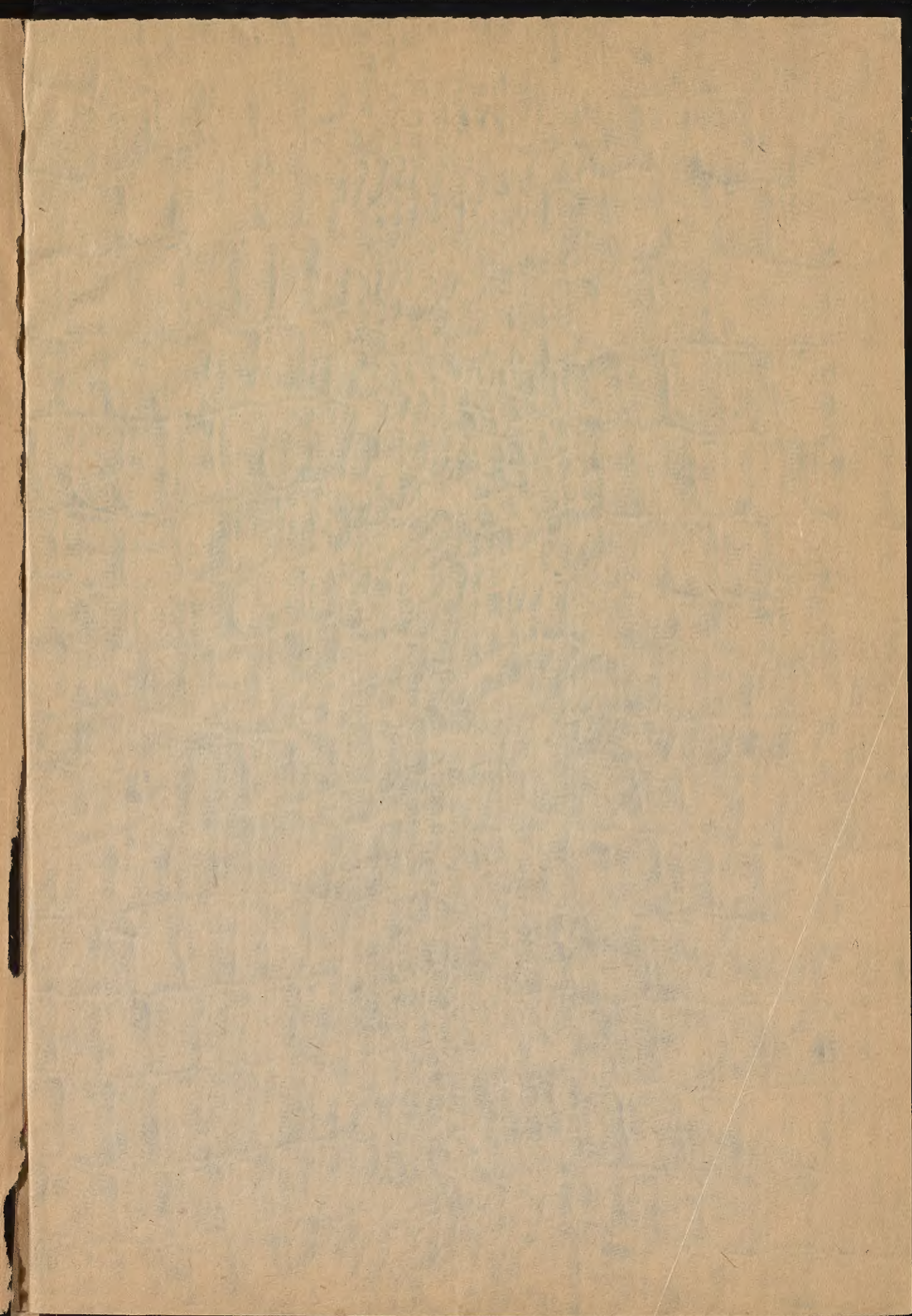


THE LIBRARIES
COLUMBIA UNIVERSITY





مكتبة

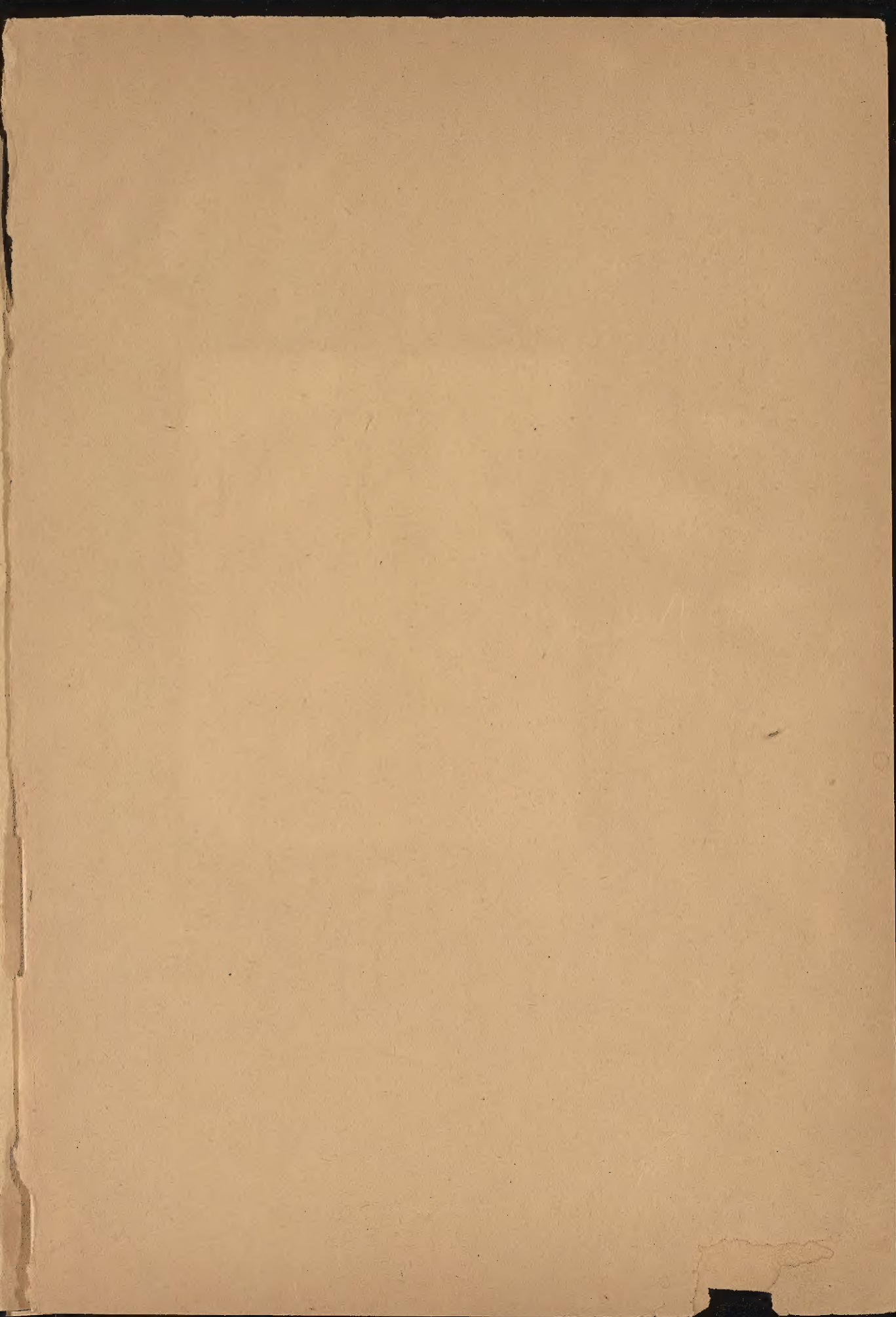
خبره الأثر

الفران

برائح الفوائد

المجيب على أسئلة

٥٨٤٥



كتاب

انتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم

تأليف

الحافظ تقي الدين حجة الاسلام • قدوة

الانام • قانع البديع • بركة الامه • أبي

العباس أحمد بن عبد الحليم بن

عبد السلام بن تيمية الحراني

المتوفى سنة ٧٢٨ رحمه

الله ورضى عنه

وأرضاه

أمين

الطبعة الاولى

على نفقة أحمد ناجي الجمالي ومحمد أمين الخانجي الكتبي وأخيه

١٣٢٥ هـ - المطبعة الشرفية - ١٩٠٧ م

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أكمل لنا ديننا وأتم علينا نعمته ورضى لنا الاسلام ديناً وأمرنا أن نستهديه صراطه المستقيم
صراط الذين أنعم عليهم غير المغضوب عليهم اليهود ولا الضالين النصارى * وأشهد أن لا إله إلا الله وحده
لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالدين القيم والملة الحنيفية وجعله على شريعة من الامر
أمره باتباعها وأمره بأن يقول هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني صلى الله عليه وعلى آله وسلم
تسليماً (وبعد) فإني قد نهيت اما مبتدئاً واما مجيئاً عن التشبه بالكفار في أعيادهم وأخبرت ببعض ما في
ذلك من الاثر القديم والدلالة الشرعية وبينت بعض حكمة الشرع في مجانبه هدى الكفار من الكتابيين
والاميين وما جاءت به الشريعة من مخالفة أهل الكتاب والاعاجم وإن كانت هذه قاعدة عظيمة من قواعد
الشريعة كثيرة الشعب وأصلاً جامعاً من أصولها كثير الفروع لكن نهيت على ذلك بما يسره الله تعالى وكتبت
جواباً في ذلك لم يحضرني الساعة وحصل بسبب ذلك من الخير ما قدره الله سبحانه ثم بلغني بآخره ان
من الناس من استغرب ذلك واستبعده لمخالفة عادة قد نشؤا عليها وتمسكوا في ذلك بعمومات واطلاقات
اعتمدوا عليها فاقضاني بعض الاصحاب أن أعلق في ذلك ما يكون فيه اشارة إلى أصل هذه المسئلة لكثرة
فائدتها وعموم المنفعة بها ولما قد عم كثيرا من الناس من الابتلاء بذلك حتى صاروا في نوع جاهلية
فكتبت ما حضرني الساعة مع اني لو أستوفى ما في ذلك من الدلائل وكلام العلماء واستقرت الآثار
في ذلك لوجد فيه أكثر مما كتبت ولم أكن أظن ان من خاض في الفقه ورأى آيات الشرع ومقاصده
وعلى الفقهاء ومسائلهم لم يشك في ذلك بل لم أكن أظن ان من وقر الايمان في قلبه وخلص اليه
حقيقة الاسلام وانه دين الله الذي لا يقبل من أحد سواه اذا نبه على هذه النكتة إلا كانت حياة قلبه
وصحة إيمانه توجب استيقاظه بأسرع تنبيه ولكن نعوذ بالله من رين القلوب وهوى النفوس الذين يصدان
عن معرفة الحق واتباعه

(فصل) اعلم أن الله سبحانه وتعالى أرسل محمداً صلى الله عليه وسلم إلى الخلق وقد مقت أهل الارض
عربهم وعجمهم الا بقايا من أهل الكتاب ماتوا أو أكثرهم قبل مبعثه والناس إذ ذاك أحد رجلين
اما كتابي معتصم بكتاب اما مبدل وإما منسوخ ودين دارس بعضه مجهول وبعضه متروك وإما أمي من
عربي وعجمي مقبل على عبادة ما استحسنه وظن أنه ينفعه من نجم أو وثن أو قبر أو تمثال أو غير ذلك

والناس في جاهلية جهلاء ومن مقالات يظنونها علماً وهي جهل وأعمال يحسبونها صلاحاً وهي فساد وغاية
البارع منهم علماً وعملاً أن يحصل قليلاً من العلم الموروث عن الانبياء المتقدمين قد اشتبه عليهم حقه
بباطله أو يشتغل بعمل القليل منه مشروع وأكثره مبتدع لا يكاد يؤثر في صلاحه إلا قليلاً أو أن
يكبح بنظره كدح المتفلسفة فتدوب بهجته في الأمور الطبيعية والرياضية وإصلاح الاخلاق حتى يصل
أن وصل بعد الجهد الذي لا يوصف إلى نزر قليل مضطرب لا يروى ولا يشفي من العلم الالهي باطله
أضعاف حته أن حصل وأنى له ذلك مع كثرة الاختلاف بين أهله والاضطراب وتعذر الأدلة عليه
والاسباب فهدى الله الناس ببركة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به من البينات والهدى هداية
جاءت عن وصف الوافين وفاق معرفة العارفين حتى حصل لامته المؤمنين عموماً ولأولى العلم منهم
خصوصاً من العلم النافع والعمل الصالح والاخلاق العظيمة والسنن المستقيمة ما لو جمعت حكمة سائر
الأمم علماً وعملاً الخالصة من كل شوب إلى الحكمة التي بعث بها لنفوسنا تفاوتاً تمنع معرفة قدر النسبة
بينهما فله الحمد كما يحب ربنا ويرضى (ودلائل) هذا وشواهد ليس هذا موضعها ثم انه سبحانه بعثه بدين
الاسلام الذي هو الصراط المستقيم وفرض على الخلق ان يسألوه هدايته كل يوم في صلاتهم ووصفه بأنه
صراط الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين غير المغضوب عليهم ولا الضالين
(قال) عدى بن حاتم رضى الله عنه أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد فقال
القوم هذا عدى بن حاتم وجئت بغير أمان ولا كتاب فلما دفعت إليه أخذ بيدي وقد قال قبل ذلك
انى لارجو أن يجعل الله يده في يدي قال فقام بي فلقيته امرأة وصبي معها فقالا ان لنا اليك حاجة
فقام معهم حتى قضى حاجتهما ثم أخذ بيدي حتى أتى بي داره فألقت له الوليدة وسادة فجلس عليها
وجلس بين يديه فحمد الله وأتي عليه ثم قال ما يفرك أيفرك أن تقول لا إله إلا الله فهل تعلم من إله
سوى الله قال قلت لا ثم تكلم ساعة ثم قال إنما يفرك ان تقول الله أكبر أو تعلم شيئاً أكبر من الله قال قلت
لا قال فان اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضلال قال فقلت فاني حنيف مسلم قال فرأيت وجهه ينبسط
فراوذك حديثاً طويلاً رواه الترمذى وقال هذا حسن غريب وقد دل كتاب الله على معنى هذا الحديث
قال الله سبحانه (قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم
القردة والخنازير وعبد الطاغوت) والضمير عائد الى اليهود والخطاب معهم كما دل عليه سياق الكلام وقل
تعالى (ألم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم) وهم المناقون الذين تولوا اليهود
باتفاق أهل التفسير وسياق الآية يدل عليه وقال تعالى (ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا الا بحبل من الله وحبل
من الناس وباؤا بغضب من الله) وذكر في آل عمران قوله تعالى (وباؤا بغضب من الله) وهذا بيان ان اليهود
مغضوب عليهم وقال في النصارى (لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة) إلى قوله (قل يا أهل الكتاب
لا تعملوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء

(السبيل) وهذا خطاب للنصارى كما دل عليه السياق ولهذا نهاهم عن الغلو وهو مجاوزة الحد كما نهاهم عنه في قوله (لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكنهه) الآية واليهود مقصرون عن الحق والنصارى غالون فيه (فأما) وسمي اليهود بالغضب والنصارى بالضلال فله أسباب ظاهرة وباطنة ليس هذا موضعها وجماع ذلك أن كفر اليهود أصله من جهة عدم العمل بعلمهم فهم يعلمون الحق ولا يتبعونه عملاً أولاً قولاً ولا عملاً وكفر النصارى من جهة علمهم بلا علم فهم يجتهدون في أصناف العبادات بلا شريعة من الله ويقولون على الله ما لا يعلمون (ولهذا) كان السلف كسفيان بن عيينة وغيره يقولون من فسد من علمائنا فنيه شبه من اليهود ومن فسد من عبائنا فنيه شبه من النصارى وليس هذا أيضاً موضع شرح ذلك ومع أن الله قد حذرنا سيئهم فقضاؤه نافذ بما أخبر به رسوله مما سبق في عامه حيث قال فيما أخرجه في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتتبعن سنن من كان قبلكم حتى لو دخلوا جحر ضب لدختموه قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن وروى البخارى في صحيحه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمي ما أخذ القرون شبراً بشبر وذراعاً بذراع ف قيل يا رسول الله كفارس والروم قال ومن الناس إلا أولئك فأخبر أنه سيكون في أمته مضاهاة لليهود والنصارى وهم أهل الكتاب ومضاهاة لمارس والروم وهم الأعاجم (وقد) كان صلى الله عليه وسلم ينهى عن التشبه بهؤلاء وهؤلاء وليس هذا اخباراً عن جميع الأمة بل قد تواتر عنه أنه قال لا تزال من أمي طائفة ظاهرة على الحق حتى تقوم الساعة وأخبر صلى الله عليه وسلم أن الله لا يجمع هذه الأمة على ضلالة وإن الله لا يزال يفرس في هذا الدين غرساً يستعملهم فيه بطاعته فعلم بخبره الصدق أن في أمته قوماً متمسكين بهديه الذي هو دين الاسلام محضاً وقوماً منحرفين الى شعبة من شعب اليهود أو الى شعبة من شعب النصارى وإن كان الرجل لا يكفر بكل الانحراف بل وقد لا يفسق أيضاً بل قد يكون الانحراف كفراً وقد يكون فسقاً وقد يكون سيئة وقد يكون خطأ وهذا الانحراف أمر تتماضاه الطباع ويزينه الشيطان فلذلك أمر العبد بدوام دعاء الله سبحانه بالهداية الى الاستقامة التي لا يهودية فيها ولا نصرانية أصلاً (وأنا أشير) الى بعض أمور أهل الكتاب والأعاجم التي ابتليت بها هذه الأمة ليحجتنب المسلم الخفيف الانحراف عن الصراط المستقيم الى صراط المغضوب عليهم أو الضالين قال الله سبحانه (ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم) الآية فتم اليهود على ما حسدوا المؤمنين على الهدى والعلم (وقد) يتلى بعض المنتسبين الى العلم وغيرهم بنوع من الحسد لمن هداه الله لعلم أو عمل صالح وهو خاق منموم مطاقاً وهو في هذا الموضع من أخلاق المغضوب عليهم قال سبحانه (إن الله لا يحب كل مختال فخور الذين يخولون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) فوسفهم بالبخل الذي هو البخل بالعلم والبخل بالمال وإن كان السياق يدل على أن البخل بالعلم هو المقصود الأكبر فلذلك

وصفهم بكتان العلم في غير آية مثل قوله تعالى (وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه) الآية وقال تعالى (إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى) الآية وقال (إن الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب) الآية وقال تعالى (وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا) الآية فوصف المغضوب عليهم بأنهم يكتمون العلم تارة بخلا به وتارة اعتياضاً عن إظهاره بالدنيا وتارة خوفاً أن يحتاج عليهم بما أظهره منه (وهذا) قد ابتلى به طوائف من المنتسبين إلى العلم فانهم تارة يكتمون العلم بخلا به وكراهة أن ينال غيرهم من الفضل مالماله وتارة اعتياضاً برياسة أو مال ويخاف من إظهاره انتقاص رياسته أو نقص ماله وتارة يكون قد خالف غيره في مسألة أو اعترى إلى طائفة قد خولفت في مسألة فيكتم من العلم مافيه حجة لمخالفه وإن لم يتيقن أن مخالفته مبطل (ولهذا) قال عبد الرحمن بن مهادي وغيره أهل العلم يكتمون ما لهم وعليهم وأهل الأهواء لا يكتمون إلا ما لهم وليس الغرض تفصيل ما يجب وما يستحب بل الغرض التنبيه على مجامع يتنظن اللبيب بها ما ينفعه الله به قال تعالى (وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه) الآية بعد أن قال (وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين) فوصف اليهود بأنهم كانوا يعرفون الحق قبل ظهور الناطق به والداعي إليه فلما جاءهم الناطق به من غير طائفة يهوديها لم ينقادوا له فانهم لا يقبلون الحق إلا من الطائفة التي هم منتسبون إليها مع أنهم لا يتبعون ما لهم في اعتقادهم وهذا يبتلى به كثير من المنتسبين إلى طائفة معينة في العلم أو الدين من المتفهمة أو المتصوفة وغيرهم أو إلى رئيس معظم في الدين غير النبي صلى الله عليه وسلم فانهم لا يقبلون من الدين رأياً ورواية إلا ما جاءت به طائفتهم ثم أنهم لا يعامون ما توجه طائفتهم مع أن دين الاسلام يوجب اتباع الحق مطلقاً ورواية ورأياً من غير تعيين شخص أو طائفة غير الرسول صلى الله عليه وسلم (وقال) تعالى في صفة المغضوب عليهم (يحرفون الكلم عن مواضعه) ويلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب) والتحريف قد فسر بحريف التنزيل وبحريف التأويل (فأما) تحريف التأويل فكثير جداً وقد ابتليت به طوائف من الامة (وأما) تحريف التنزيل فقد وقع فيه كثير من الناس يحرفون ألباط الرسول ويروون أحاديث بروايات منكورة وإن كان الجهابذة يدفعون ذلك وربما تطاول بعضهم إلى تحريف التنزيل وإن لم يمكنه ذلك كما قرأ بعضهم وكلم الله موسى تكليماً وأما إلى السنة بما يظن أنه من عند الله فكوضع الوضعين الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو إقامة ما يظن أنه حجة في الدين وليس بحجة وهذا الضرب من نوع أخلاق اليهود وذمها كثير لمن تدبر في كتاب الله وسنة رسوله ثم نظر بنور الإيمان إلى ما وقع في الامة من الأحداث (فقال) سبحانه عن النصاري (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم) الآية وقال (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم) إلى غير ذلك من المواضع ثم إن الغلو في الأنبياء والصالحين قد وقع في طوائف من

ضلال المتعبدة والمتصوفة حتى خالط كثيرا منهم من مذاهب الحلول والاتحاد ما هو أقبح من قول
النصارى أو مثله أو دونه * قال تعالى (اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن
مريم) الآية وفسره النبي صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم رضى الله عنه بانهم أحلوا لهم الحرام
فاطاعوهم وحرموا عليهم الحلال فاتبعوهم وكثير من اتباع المتعبدة يطيع بعض المعظمين عنده في كل
ما يأمر به وإن تضمن تحليل حرام وتحريم حلال * وقال سبحانه عن الضالين (ورهبانية ابتدعوها
ما كتبناه عليهم إلا ابتغاء رضوان الله) وقد ابتلى طوائف من المسلمين من الرهبانية المبتدعة بما الله به عليهم
وقال سبحانه (قل الذين غلبوا على أمرهم لننخذنهم مسجداً) فكان الضالون بل والمغضوب عليهم
يننون المساجد على قبور الانبياء والصالحين (وقد) نهي النبي صلى الله عليه وسلم أمته عن ذلك في غير
موضع حتى في وقت منارفته الدنيا باني هو وأمي ثم ان هذا قد ابتلى به كثير من هذه الامة ثم ان
الضالين تجد عامة دينهم إنما يقوم بالاصوات المطربة والصور الجميلة فلا يهتمون في أمر دينهم باكثر من
تلحين الاصوات ثم إنك تجد أن قد ابتليت هذه الامة من اتخاذ السماع المطرب بسمع القصائد وإصلاح
القلوب والاحوال به ما فيه مضاهاة لبعض حال الضالين (وقال) سبحانه (وقالت اليهود ليست النصارى
على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء) فاخبر ان كل واحدة من الامتين تجد كل ما لاخرى
عليه وأنت تجد كثيراً من المتنقمة اذا رأى المتصوفة والمتعبدة لا يراهم شيئاً ولا يعدهم إلا جهلاً ضالاً
ولا يعتقد في طريقهم من العلم والهدى شيئاً وترى كثيراً من المتصوفة والمتنقمة لا يرى الشريعة والعلم
شيئاً بل يرى أن التمسك بهما منقطع عن الله وأنه ليس عند أهلها مما ينفع عند الله شيء وإنما الصواب ان
ما جاء به الكتاب والسنة من هذا وهذا حق وما خالف الكتاب والسنة من هذا وهذا باطل وأما
مشابهة فارس والروم فقد دخل منه في هذه الامة من الآثار الرومية قولاً وعملاً والآثار الفارسية قولاً
وعملاً ما لا يخفى فيه على مؤمن عليم بدين الاسلام وبما حدث فيه وليس الغرض هنا تفصيل الامور التي
وقعت في الامة مما تضارع طريق المغضوب عليهم أو الضالين وإن كان بعض ذلك قد يقع مغفوراً لصاحبه
اما لاجتهاد أخطأ فيه واما لحسنات محت السيئات أو غير ذلك وإنما الغرض أن يتبين ضرورة العبد
وفاقته إلى هداية الصراط المستقيم وان يفتح له باب إلى معرفة الانحراف ثم إن الصراط المستقيم هو أمور
باطنة في القلب من اعتقادات وإرادات وغير ذلك وأمور ظاهرة من أقوال وأفعال قد تكون عبادات
وقد تكون أيضاً عادات في الطعام واللباس والنكاح والمسكن والاجتماع والافتراق والسفر والاقامة
والركوب وغير ذلك وهذه الامور الباطنة والظاهرة بينهما ارتباط ومناسبة مما يقوم بالقلب من الشعور
والحال يوجب أموراً ظاهرة وما يقوم بالظاهر من سائر الاعمال يوجب للقلب شعوراً وأحوالاً وقد
بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم بالحكمة التي هي سنته وهي الشريعة والمناهج الذي شرعه له فكان من
هذه الحكمة أن شرع له من الاعمال والاقوال ما يبين سبل المغضوب عليهم والضالين فأمرهم

في الهدى الظاهر وإن لم يظهر لكثير من الخلق في ذلك منسدة لأمور منها أن المشاركة في الهدى الظاهر ثورث تناسياً وتشاكلاً بين المتشابهين يقود إلى موافقة مافي الاخلاق والاعمال وهذا أمر محسوس فإن اللابس ثياب أهل العلم مثلاً يجد من نفسه نوع انضمام اليهم واللابس ثياب الجند المقاتلة مثلاً يجد في نفسه نوع تخلق باخلاقهم ويصير طبعه متقاضياً لذلك إلا أن يمنعه مانع ومنها أن المخالفة في الهدى الظاهر توجب مباينة ومفارقة توجب الانقطاع عن موجبات الغضب وأسباب الضلال والانعطاف على أهل الهدى والرضوان وتحقيق ما قطع الله من الموالاة بين جنده المناجين وأعدائه الخاسرين وكلما كان القلب أتم حياة وأعرف بالاسلام الذي هو الاسلام لست أعنى مجرد التوسم به ظاهراً أو باطناً بمجرد الاعتقادات من حيث الجملة كان إحساسه بمفارقة اليهود والنصارى باطناً أو ظاهراً أتم وبعده عن أخلاقهم الموجودة في بعض الساميين أشد ومنها أن مشاركتهم في الهدى الظاهر توجب الاختلاط الظاهر حتى يرتفع التمييز ظاهراً بين المهديين المرضيين وبين المنضوب عليهم والضالين إلى غير ذلك من الأسباب الحسكية هذا إذا لم يكن ذلك الهدى الظاهر إلا مباحاً محضاً لو تجرد عن مشابهتهم فاما ان كان من موجبات كفرهم كان شعبة من شعب الكفر فوافقهم فيه موافقة في نوع من أنواع معاصيهم فهذا أصل ينبغي أن يتفطن له والله أعلم .

فصل في

لما كان الكلام في المسئلة الخاصة قد يكون مندرجاً في قاعدة عامة بدأنا بذكر بعض ما دل من الكتاب والسنة والاجماع على الامر بمخالفة الكفار والنهي عن مشابهتهم في الجملة سواء كان ذلك عاماً في جميع الانواع المخالفة أو خاصاً ببعضها وسواء كان أمر إيجاب أو أمر استحباب ثم أتبعنا ذلك بما يدل على النهي عن مشابهتهم في أعيادهم خصوصاً وهنا نكتة قد نهت عليها في هذا الكتاب وهو أن الامر بموافقة قوم أو بمخالفتهم قد يكون لان نفس قصد موافقتهم أو نفس موافقتهم مصلحة وكذلك نفس قصد مخالفتهم أو نفس مخالفتهم مصالحة بمعنى أن ذلك الفعل يتضمن مصالحة لا عداوة أو مفسدة وإن كان ذلك الفعل الذي حصلت به الموافقة أو المخالفة لو تجرد عن الموافقة والمخالفة لم يكن فيه تلك المصالحة أو المفسدة ولهذا نحن نتفع بنفس متابعتنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والسابقين في أعمال لولا أنهم فعلوها لربما قد كان لا يكون لنا مصالحة لما يورث ذلك من محبتهم وأتلاف قلوبنا بقلوبهم وإن كان ذلك يدعونا إلى موافقتهم في أمور أخرى إلى غير ذلك من الفوائد كذلك قد نتضرر بموافقتنا للكافرين في أعمال لولا أنهم يفعلونها لم نتضرر بفعلها وقد يكون الامر بالموافقة والمخالفة لان ذلك الفعل الذي يوافق فيه أو يخالف يتضمن للمصالحة والمفسدة ولولم يفعلوه لكن عبر عنه بالموافقة والمخالفة على سبيل الدلالة والتعريف

فتكون موافقتهم دليلاً على المفسدة ومخالفتهم دليلاً على المصلحة واعتبار الموافقة والمخالفة على هذا التقدير من باب قياس الدلالة وعلى الأول من باب قياس العلة وقد يجتمع الأمران أعني الحكمة الناشئة من نفس الفعل الذي وافقناهم أو خالفناهم فيه ومن نفس مشاركتهم فيه وهذا هو الغالب على الموافقة والمخالفة للمأمور بهما والمنهى عنهما فلا بد من التفطن لهذا المعنى فإنه به يعرف معنى نهى الله لنا عن اتباعهم وموافقهم مطلقاً ومقيداً (واعلم) أن دلالة الكتاب على خصوص الأعمال وتفاصيلها إنما يقع بطريق الاجمال والعموم أو الاستلزام وإنما السنة هي التي تفسر الكتاب وتبينه وتدل عليه وتعتبر عنه فحين نذكر من آيات الكتاب ما يدل على أصل هذه القاعدة في الجملة ثم تتبع ذلك بالأحاديث المفصلة في أثناء الآيات بعدها * قال الله سبحانه (ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة) إلى قوله (والله ولي المتقين) أخبر سبحانه أنه أنعم على بني إسرائيل بنعم الدين والدنيا وأنهم اختلفوا بعد مجيء العلم بغيا من بعضهم على بعض ثم جعل محمداً صلى الله عليه وسلم على شريعة من الأمور شرعها له وأمره باتباعها ونهاه عن اتباع أهواء الذين لا يعلمون وقد دخل في الذين لا يعلمون كل من خالف شريعته وأهواءهم وهو ما يهوونه وما عليه المشركون من هديه الظاهر الذي هو من موجبات دينهم الباطل وتوابع ذلك فهم يهوونه وموافقهم فيه اتباع لما يهوونه ولهذا يفرح الكافرون بموافقة المشركين في بعض أمورهم ويسرون به ويودون أن لو بذلوا مالا عظيماً ليحصل ذلك ولو فرض أن ليس الفعل من اتباع أهوائهم فلا ريب أن مخالفتهم في ذلك أحسن لمادة متابعتهم في أهوائهم وأعون على حصول مرضات الله في تركها وأن موافقتهم في ذلك قد تكون ذريعة إلى موافقتهم في غيره فإن من حام حول الحمى أوشك أن يواقعه وأى الأمرين كان حصل المتصود في الجملة وإن كان الأول أظهر ومن هذا الباب قوله سبحانه (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكث بعضه) إلى قوله (مالك من الله من ولي ولا واق) والضمير في أهوائهم يعود والله أعلم إلى ما تقدم ذكره وهم الأحزاب الذين ينكثون بعضه فدخل في ذلك كل من أنكر شيئاً من القرآن من يهودى أو نصرانى أو غيرها وقد قال (ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم) ومتابعتهم فيما يختصون به من دينهم وتوابع دينهم اتباع لأهوائهم بل يحصل اتباع أهوائهم بما هو دون ذلك ومن هذا أيضاً قوله تعالى (ولئن رضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل إن هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذى جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا نصير فانظر) كيف قال في الخبر ملتهم وفي النهى أهواءهم لأن القوم لا يرضون إلا باتباع الملة مطلقاً والزجر وقع عن اتباع أهوائهم في قليل أو كثير ومن المعلوم أن متابعتهم في بعض ما هم عليه من الدين نوع متابعة لهم في بعض ما يهوونه أو مظنة لمتابعتهم فيما يهوونه كما تقدم ومن هذا الباب قوله سبحانه (ولئن آتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين)

إلى قوله (وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم) قال غير واحد من السلف معناه لئلا يحتج اليهود عليكم بالموافقة في القبلة فيقولون قد وافقونا في قبائنا فيوشك أن يوافقونا في ديننا فقطع الله بمخالفتهم في القبلة هذه الحجة إذ الحجة اسم لكل ما يحتج به من حق وباطل إلا الذين ظلموا منهم وهم قريش فانهم يقولون عادوا إلى قبائنا فيوشك أن يعودوا إلى ديننا فبين سبحانه أن من حكمة نسخ القبلة وتغييرها مخالفة الكافرين في قبائهم ليكون ذلك أقطع لما يطمعون فيه من الباطل ومعلوم أن هذا المعنى ثابت في كل مخالفة وموافقة فان الكافر إذا اتبع في شيء من أمره كان له من الحجة مثل ما كان أو قريب مما كان لليهود من الحجة في القبلة وقيل سبحانه (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات) وهم اليهود والنصارى الذين اختلفوا على أكثر من سبعين فرقة ولهذا نهى عن مشابهتهم في نفس التفرق والاختلاف مع أنه قد أخبر أن أمته ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة مع أن قوله لا تكن مثل فلان قد يعنى ثمانمائة بطريق اللفظ أو المعنى وإن لم يعنى دل على أن جنس مخالفتهم وترك مشابهتهم أمر مشروع ودل على أن كل ما بعد الرجل عن مشابهتهم فيما لم يشرع لنا كان أبعد عن الوقوع في نفس المشابهة المنهى عنها وهذه مصلحة جلية وقال سبحانه لموسى وهرون (فاستقيا ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) وقال موسى لآخيه هرون اخلفنى فى قومى واصلىح ولا تتبع سبيل المفسدين) وقال تعالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين) إلى غير ذلك من الآيات وما هم عليه من الهدى والعمل هو من سبيل غير المؤمنين ومن سبيل المفسدين والذين لا يعلمون وما يقدر عدم اندراجهم فى العموم فاللهى ثابت عن جنسه فيكون مفارقة الجنس بالكلية أقرب إلى ترك المنهى ومقاربتة فى مظنة وقوع المنهى عنه قال سبحانه (وأزلفنا إليك الكتاب بالحق مصداقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيها آياتكم) إلى قوله (ولا تتبع أهواءهم واجذرهم أن يشقوا عن بعض ما أنزل الله إليك) ومتابعهم فى هديهم هى من اتباع ما يهوونه أو مظنة لاتباع ما يهوونه وتركها معونة على ترك ذلك وحسم مادة متابعتهم فيما يهوونه (واعلم) أن فى كتاب الله من النهى عن مشابهة الأمم الكافرة وقصصهم التى فيها عبرة لنا بترك ما فعلوه كثير مثل قوله لما ذكر ما فعله باهل الكتاب من المثل (فاعتبروا يا أولى الابصار) وقوله (لقد كان فى قصصهم عبرة لأولى الابصار) وأمثال ذلك ومنه ما يدل على مقصودنا ومنه ما فيه إشارة وتقييم للمقصود ثم متى كان المقصود بيان أن مخالفتهم فى عامة أمورهم أصلح لنا فجميع الآيات دالة على ذلك وإن كان المنصود أن مخالفتهم واجبة علينا فهذا إنما يدل عليه بعض الآيات دون بعض ونحن ذكرنا ما يدل على أن مخالفتهم مشروعة فى الجملة إذ كان هو المقصود هنا وأما تمييز دلالة الوجوب أو الواجب عن غيرها وتمييز الواجب عن غيره فليس هو الغرض هنا وسنذكر أن شاء الله أن مشابهتهم فى أعيادهم

من الامور المحرمة فانه هو المسئلة المقصودة بعينها وسائر المسائل انما جلبها تقرير القاعدة السكاية العظيمة
 المنفعة قال الله عز وجل (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف
 ويقبضون أيديهم نسوا الله فنسيهم ان المنافقين هم الفاسقون وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار
 جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر
 أموالاً وأولاداً فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي
 خاضوا أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون ألم يأتهم نبأ الذين من قبلم
 قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أنهم رسالهم بالبينات فما كان الله ليعظاهم
 ولكن كانوا أنفسهم يظلمون والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر
 ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله ان الله عزيز حكيم وعد الله
 المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر
 ذلك هو الفوز العظيم يأبها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير)
 بين الله سبحانه وتعالى في هذه الآيات أخلاق المنافقين وصفاتهم وأخلاق المؤمنين وصفاتهم وكلا
 الفريقين مظهر للاسلام ووعد المنافقين المظهرين للاسلام مع هذه الاخلاق والكافرين المظهرين للكفر
 نار جهنم وأمر نبيه بمجاهد الطائفتين ومنذ بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم وهاجر الى المدينة صار
 الناس ثلاثة أصناف مؤمن ومنافق وكافر فاما الكافر وهو المظهر للكفر فأمره بين وإنما الغرض هنا
 متعلق بصفات المنافقين المذكورة في الكتاب والسنة فانها هي التي تخاف على أهل القبلة فوصف الله سبحانه
 المنافقين بان بعضهم من بعض وقال في المؤمنين بعضهم أولياء بعض وذلك لان المنافقين تشابهت قلوبهم
 وأعمالهم وهم مع ذلك تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى فليست قلوبهم متوادة متوالية الا مادام الغرض الذي
 يؤمونه مشتركاً بينهم ثم يتخلى بعضهم عن بعض بخلاف المؤمن فانه يحب المؤمن وينصره بظهر الغيب وان
 تئنت بهم الديار وتباعد الزمان ثم وصف سبحانه كل واحدة من الطائفتين بأعمالهم في أنفسهم وفي غيرهم
 وكلمات الله جوامع وذلك أنه لما كانت أعمال المرء المتعلقة بدينه قسمين أحدها أن يعمل ويترك والثاني
 أن يأمر غيره بالفعل والنك ثم فعله اما أن يختص هو بنفسه أو ينفع به غيره فصارت الاقسام ثلاثة ليس
 لها رابع أحدها ما يقوم بالعمل ولا يتعلق بغيره كالصلاة مثلاً والثاني ما يعمل لغيره كالزكاة والثالث
 ما يأمر غيره أن يفعله فيكون الغير هو العامل وحظه هو الامر به فقال سبحانه في وصف المنافقين
 يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف وبازائه في وصف المؤمنين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر
 والمعروف اسم جامع لكل ما يحبه الله من الايمان والعمل الصالح والمنكر اسم جامع لكل ما نهى الله عنه
 ثم قال ويقبضون أيديهم قال مجاهد يقبضونها عن الاتفاق في سبيل الله وقال قتادة يقبضون أيديهم عن
 كل خير فمجاهد أشار الى النفع بالمال وقتادة أشار الى النفع بالمال والبدن وقبض اليد عبارة عن الامساك

كما في قوله تعالى (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط) وفي قوله (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء) وهي حقيقة عرفية ظاهرة من اللفظ أو مجاز مشهور وبإزاء قبض أيديهم قوله في المؤمنين يؤتون الزكاة فان الزكاة وان كانت قد صارت حقيقة عرفية في الزكاة المفروضة فانها اسم لكل نفع للخلق من نفع بدني أو مالي فالوجهان هنا كالوجهين في قبض اليد ثم قال نسوا الله فنسيهم ونسيان الله ترك ذكره وبإزاء ذلك في صفة المؤمنين يقيمون الصلاة فان الصلاة أيضاً تم الصلاة المفروضة والتطوع وقد يدخل فيها كل ذكر الله اما لفظاً واما معنى قال ابن مسعود رضى الله عنه مادمت تذكر الله فانت في صلاة وان كنت في السوق وقال معاذ بن جبل مدارسة العلم تسبيح ثم ذكر ما وعد الله به المنافقين والكفار من النار في الآخرة ومن اللعنة ومن العذاب المقيم وبإزائه ما وعد الله المؤمنين من الجنة والرضوان ومن الرحمة ثم في ترتيب الكلمات والألفاظ أسرار كثيرة ليس هذا موضعها وإنما الغرض تمهيد قاعدة لما سندر ان شاء الله وقد قيل ان قوله ولهم عذاب مقيم اشارة الى ما هو لازم لهم في الدنيا والآخرة من الآلام النفسية غما وحزنا وقسوة وظلمة قلب وجهلا فان لا كفر والمعاصي من الآلام العاجلة الدائمة ما الله به عليم ولهذا تجد غالب هؤلاء لا يطيّبون عيشهم الا بما يزيل العقل ويلهى القلب من تناول مسكر أو رؤية مله أو سماع مطرب ونحو ذلك وبإزاء ذلك قوله في المؤمنين أولئك سيرهم الله فان الله يعجل للمؤمنين من الرحمة في قلوبهم وغيرها بما يجودونه من حلاوة الايمان ويذوقونه من طعمه وانشرح صدورهم للاسلام الى غير ذلك من السرور بالايمان والعلم والعمل الصالح بما لا يمكن وصفه قال سبحانه في تمام خبر المنافقين (كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً) وهذه الكاف قد قيل انها رفع خبر مبتدا محذوف تقديره أتم كالذين من قبلكم وقيل نصب بفعل محذوف تقديره فعلتم كالذين من قبلكم كما قال المر بن توب كاليوم مطلوبوا ولا طالباً أى لم أر كاليوم والتشبيه على هذين القولين في أعمال الذين من قبل وقيل ان التشبيه في العذاب ثم قيل العامل محذوف أى لعنهم وعذبهم كما لعن الذين من قبلكم وقيل وهو أجود بل العامل ما تقدم أى وعد الله المنافقين كوعد الذين من قبلكم ولعنهم كما لعن الذين من قبلكم ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلكم فحلها نصب ويجوز أن يكون رفعا أى عذاب كعذاب الذين من قبلكم وجقيقة الامر على هذا القول أن الكاف تناولها عاملان ناصبان أو ناصب ورافع من جنس قولهم أكرمت وأكرمنى زيد والنحويون لهم فيما اذا لم يختلف العامل كقولك أكرمت وأعطيت زيدا قولان أحدهما وهو قول سيويه وأصحابه ان العامل في الاسم هو أحدهما وان الآخر حذف معمله لانه لا يرى اجتماع عاملين على معدول واحد والثاني قول الفراء وغيره من الكوفيين ان الفعلين عملا في هذا الاسم وهو يرى ان العاملين يعملان في المعدول الواحد وعلى هذا اختلافهم في نحو قوله عن اليمين وعن الشمال قعيد وأمثاله فعلى قول الاولين يكون التقدير وعد الله المنافقين النار كوعد الذين من قبلكم ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلكم

أو كعذاب الذين من قبلكم ثم حذف اثنين من هذه المعمولات لدلالة الآخر عليه وهم يستحسنون حذف الاولين وعلى القول الثاني يمكن أن يقال الكاف المذكورة بعينها هي المتعلقة بقوله وعد وبقوله لعن وقوله ولهم عذاب مقيم لان الكاف لا يظهر فيها اعراب وهذا على القول بان عمل الثلاثة النصب ظاهر واذا قيل ان الثالث يعمل الرفع فوجهه ان العمل واحد في اللفظ اذ التعلق بتعلق معنى لا لفظي واذا عرفت أن من الناس من يجعل التشبيه في العمل ومنهم من يجعل التشبيه في العذاب فالقولان متلازمان اذ المشابهة في الموجب تقتضي المشابهة في الموجب وبالعكس فلا خلاف معنوي بين القولين وكذلك ما ذكرناه من اختلاف النحويين في وجود الحذف وعدمه إنما هو اختلاف في تعليلات وماخذ لا يقتضي اختلافًا في اعراب ولا في معنى فاذا احسن أن تتعلق الكاف بمجموع ما تقدم من العمل والجزاء فيكون التشبيه فيما لفظيا وعلى القولين الاولين يكون قد دل على أحدهما لفظاً وعلى الآخر لزوماً وان سلكت طريقة الكوفيين على هذا كان أبغ وأحسن فان لفظ الآية يكون قد دل على المشابهة في الامرين من غير حذف والا فيضمر حالكم حال الذين من قبلكم ونحو ذلك وهو قول من قدره أتم كالذين من قبلكم ولا يسع هذا المكان بسطاً أكثر من هذا فان الغرض متعلق بغيره وهذه المشابهة في هؤلاء بآراء ما وصف الله به المؤمنين من قوله ويطيعون الله ورسوله فان طاعة الله ورسوله تنافي مشابهة الذين من قبلكم قال سبحانه (كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً فاستمتعوا بخلائقهم فاستمتعتم بخلائقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلائقهم وخضتم كالذي خاضوا) فالخطاب في قوله كانوا أشد منكم قوة وقوله فاستمتعتم ان كان للمنافقين كان من باب خطاب التلوين والالتفات وهذا انتقال من الغيبة الى الحضور كما في قوله الرحمن الرحيم مالك يوم الدين إياك نعبد وإياك نستعين ثم حصل الانتقال من الخطاب الى الغيبة في قوله أولئك حبطت أعمالهم وكما في قوله حتى اذا كنتم في النلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها وقوله وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون فان الضمير في قوله أولئك حبطت أعمالهم الاظهر أنه عائد الى المستمعين الخائضين من هذه الامة كقوله فيما بعد ألم يأتيهم نبياً الذين من قبلهم وان كان الخطاب لمجموع الامة المبعوث اليها فلا يكون الالتفات الى الموضوع الثاني وأما قوله فاستمتعوا بخلائقهم ففي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن الحسن في قوله فاستمتعوا بخلائقهم قال بدينهم ويروى ذلك عن أبي هريرة رضى الله عنه وروى عن ابن عباس بنصيبهم من الآخرة في الدنيا وقال آخرون بنصيبهم من الدنيا قال أهل اللغة الاخلاق هو النصيب والحظ كانه ما خلق للانسان أى ما قدر له كما يقال القسم لما قسم له والنصيب لما نصب له أى أثبت ومنه قوله تعالى ماله في الآخرة من خلاق أى من نصيب وقول النبي صلى الله عليه وسلم إنما يلبس الحرير من لا خلاق له في الآخرة والآية تعم ما ذكره العلماء جميعهم فانه سبحانه قال كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً فذلك القوة التي كانت فيهم كانوا يستطيعون أن يعملوا بها للدنيا والآخرة وكذلك أموالهم وأولادهم وتلك

القوة والاموال والاولاد هو الخلاق فاستمتعوا بقوتهم وأموالهم وأولادهم في الدنيا ونفس الاعمال التي عملوها بهذه القوة والاموال هي دينهم وتلك الاعمال لو أرادوا بها الله والدار الآخرة لكان لهم ثواب في الآخرة عاينها فستمتعهم بها أخذ حظوظهم العاجلة بها فدخل في هذا من لم يعمل الا لدنياه سواء كان جنس العمل من العبادات أو غيرها ثم قال سبحانه (فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي خاضوا) وفي الذي وجهان أحسنهما • أنها صفة المصدر أي كالخوض الذي خاضوه فيكون العائد محذوفا كما في قوله مما عملت أيدينا وهو كثير فاش في اللغة • والثاني أنه صفة الناعل أي كالفریق أو الصنف أو الجيل الذي خاضوه كما لو قيل كالذين خاضوا وجمع سبحانه بين الاستمتاع بالخلاق وبين الخوض لأن فساد الدين اما أن يقع بالاعتقاد الباطل والتكلم به أو يقع في العمل بخلاف الاعتقاد الحق والاول هو البدع ونحوها والثاني فسق الاعمال ونحوها والاول من جهة الشبهات والثاني من جهة الشهوات ولهذا كان السلف يقولون احذروا من الناس صنئين صاحب هوى قد فتنه هواء وصاحب دنيا أعمته دنياه وكانوا يقولون احذروا فتنة العالم الفاجر والعابد الجاهل فان فتنتهما فتنة لكل مفتون فهذا يشبه المغضوب عليهم الذين يعلمون الحق ولا يتبعونه وهذا يشبه الضالين الذين يعملون بغير علم ووصف بعضهم أحمد بن حنبل فقال رحمه الله عن الدنيا ما كان أصبره وبالماضين ما كان أشبهه أتته البدع فنفاها والدنيا فاباها وقد وصف الله أئمة المتقين فقال (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون) فما الصبر تترك الشهوات وباليقين تدفع الشبهات ومنه قوله (وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) وقوله (أولى الأيدي والأبصار) ومنه الحديث المرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب البصير الناقذ عند ورود الشبهات ويحب العقل الكامل عند حلول الشهوات فقوله سبحانه فاستمتعتم بخلاقكم إشارة إلى اتباع الشهوات وهو داء العصاة وقوله وخضتم كالذي خاضوا إشارة إلى الشهوات وهو داء المبتدعة وأهل الأهواء والخصومات وكثيرا ما يجتمعان فتل من تجد في اعتقاده فسادا الا وهو مظهر في عمله وقد دلت الآية على أن الذين من قبل استمتعوا وخاضوا وهؤلاء فعلوا مثل أولئك ثم قوله فاستمتعتم وخضتم خبر عن وقوع ذلك في الماضي وهو ذم لمن يفعله إلى يوم القيامة كسائر ما أخبر الله به عن الكفار والمتافئين عند مبعث محمد صلى الله عليه وسلم فانه ذم لمن حاله حالهم إلى يوم القيامة وقد يكون خيرا عن أمر دائم مستمر لانه وان كان بضيم الخطأ فهو كالضمير في نحو قوله اعبدوا واغسلوا واركعوا واسجدوا وآمنوا وكما أن جميع الموجودين في وقت النبي صلى الله عليه وسلم وبعده إلى يوم القيامة مخاطبون بهذا الكلام لانه كلام الله وانما الرسول مبالغ عنه وهذا مذهب عامة المسلمين وإن كان بعض من تكلم في أصول الفقه يعتقد ان الضمير انما يتناول الموجودين حين تبليغ الرسول وان سائر الموجودين دخلوا اما بما علمناه بالاضطرار من استواء الحكم كما لو خاطب النبي صلى الله عليه وسلم واحداً من الأمة واما بالسنة وإما بالإجماع وإما بالقياس فيكون كل من حصل منه هذا الاستمتاع

والخوض مخاطباً بقوله فاستمتعتم وخضتم وهذا أحسن القولين وقد تواعد سبحانه هؤلاء المستمتعين الخائضين بقوله أولئك حبطة أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون وهذا هو المقصود هنا من هذه الآية وهو أن الله قد أخبر أن في هذه الأمة من استمتع بخلافه كما استمتع الأمم قباهم وخاض كالذي خاضوا وضمهم على ذلك وتوعدهم على ذلك ثم حضهم على الاعتبار بمن قباهم فقال ألم يأتيهم نبي الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود الآية وقد قدمنا أن طاعة الله ورسوله في وصف المؤمنين بإزاء ما وصف به هؤلاء من مشابهة القرون المتقدمة ودم من يفعل ذلك وأمره بجهد الكفار والمنافقين بعد هذه الآية دليل على جهاد هؤلاء المستمتعين الخائضين ثم هذا الذي دل عليه الكتاب من مشابهة بعض هذه الأمة للقرون الماضية في الدنيا وفي الدين ودم من يفعل ذلك دلت عليه أيضاً سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأول هذه الآية على ذلك أصحابه رضي الله عنهم فعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتأخذن كما أخذت الأمم من قبلكم ذراعا بذراع وشبرا بشبر وباعا بباع حتى لو أن أحداً من أولئك دخل جحر ضب لدخلموه قال أبو هريرة اقرؤا إن شئتم كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة الآية قالوا يا رسول الله كما صنعت فارس والروم وأهل الكتاب قال فهل الناس الا هم وعن ابن عباس في هذه الآية أنه قال ما أشبه الامة بالبارحة هؤلاء بنو اسرائيل شبهنا بهم وعن ابن مسعود أنه قال أتم أشبه الأمم ببني اسرائيل سمتا وهدايا تتبعون عملهم حذو القذة بالقذة غير أني لأدري أتعبدون العجل أم لا وعن حذيفة بن اليمان قال المنافقون الذين منكم اليوم شر من المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا وكيف قال أولئك كانوا يخفون نفاقهم وهؤلاء أعانوه وأما السنة فجاءت بالاختيار بمشابهتهم في الدنيا ودم ذلك والنهي عن ذلك وكذلك في الدين فاما الاول الذي هو الاستمتاع بالخلاق ففي الصحيحين عن عمرو بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح الى البحرين يأتي بجزيتهما وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدم أبي عبيدة فوافوا صلاة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف فتعرضوا له فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأيهم ثم قال أظنكم سمعتم ان أبا عبيدة قدم بشئ من البحرين فتسالوا أجل يا رسول الله فقال أبشروا وأملوا ما يسركم فوالله ما انزقر أخشى عليكم ولكن أخشى عليكم أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما أهلكتهم فقد أخبر صلى الله عليه وسلم أنه لا يخاف فتنة النقر وإنما يخاف بسط الدنيا وتنافسها وأهلها وهذا هو الاستمتاع بالخلاق المذكور في الآية وفي الصحيحين عن عتبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوماً فصلى على أهل أحد دللته على الميت ثم انصرف إلى المنبر فقال إني فرط لكم وأنا شهيد عليكم وإني والله لا أنظر الى حوضي الآن وإني أعطيت مفاتيح خزائن الارض

أو مفاتيح الارض وإني والله ما أخاف عليكم أن تتركوا بعدى ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها وفي رواية ولكنى أخشى عليكم أن تنافسوا فيها وتقتلوا فتهلكوا كما هلك من كان قبلكم قال عتبة فكان آخر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا فتحت عليكم خزائن فارس والروم أى قوم أتم قال عبد الرحمن بن عوف نكون كما أمرنا الله عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تنافسون ثم تحاسدون ثم تدابرون أو تباغضون أو غير ذلك ثم تنطلقون إلى مساكن المهاجرين فتحملوا بعضهم على رقاب بعض وفي الصحيحين عن أبي سعيد قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وجلسنا حوله فقال ان مما أخاف عليكم بعدى ما يفتح من زهرة الدنيا وزيتها فقال رجل أو يأتى الخير بالشر يارسول الله قال فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل ما شأنك تكلم يارسول الله ولا يكلمك قال ورأينا أنه ينزل عليه فافق يمسح عنه الرخصاء وقال أين هذا السائل وكانه حمده فقال انه لا يأتى الخير بالشر وفي رواية فقال أين السائل آتفاً أو خير هو ثلاثاً ان الخير لا يأتى إلا بالخير وان مما يثبت الربيع ما يقتل حبطاً أو يلم إلا آكلة الخضر فانها أكلت حتى إذا امتدت خاضرتها استقبلت عين الشمس فتلطت وبالت ثم رتعت وان هذا المال خضر حلو ونعم صاحب المسلم هولن أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه من يأخذه بغير حقه كالذى يأكل ولا يشبع ويكون عليه شاهدا يوم القيامة وروى مسلم في صحيحه عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الدنيا حلوة خضرة وان الله سبحانه مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون فاتقوا الدنيا واتقوا النساء فان أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء فحذر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة النساء معللاً بأن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء وهذا نظير ما سنده من حديث معاوية عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما هلك بنو إسرائيل حين اتخذ هذه نساؤهم يعنى وصل الشعر وكثير من مشابهات أهل الكتاب في أعيادهم وغيرها إنما يدعو اليها النساء (وأما الخوض) كالذى خاضوا فروينا من حديث الثوري وغيره عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبائتين على أمي ما أتى على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل حتى إذا كان منهم من أتى أمه علانية كان من أمي من يصنع ذلك وان بني إسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة وتفرق أمي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا ملة واحدة قالوا من هي يارسول الله قال ما أنا عليه اليوم وأصحابي رواه أبو عيسى الترمذي وقال هذا حديث غريب مفسر لا نعرفه الا من هذا الوجه وهذا الافتراق مشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة رضى الله عنه وسعد ومعاوية وعمرو بن عوف وغيرهم وانما ذكرت حديث ابن عمرو لما فيه من المشابهة فعن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفرقت اليهود على احدى وسبعين فرقة أو ثنتين وسبعين فرقة والنصارى مثل ذلك

وتفترق أمي على ثلاث وسبعين فرقة رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح
وعن معاوية بن أبي سفيان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهل الكتابين افترقوا في دينهم على
ثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة يعني الاهواء كلها في النار إلا واحدة وهي
الجماعة وقال انه سيخرج من أمي أقوام تجارى بهم تلك الاهواء كما تجارى الكلب بصاحبه فلا يبقى منه عرق
ولا مفصل الا دخله والله يامعشر العرب لئن لم تقوموا بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم لغيركم من الناس أحرى
أن لا يقوم به هذا حديث محفوظ من حديث صفوان بن عمرو عن الازهر بن عبد الله الحرازي وعن أبي عامر
عبد الله بن يحيى عن معاوية ورواه عنه غير واحد منهم أبو اليمان وبقية وأبو المغيرة ورواه أحمد وأبو داود
في سننه وقدرى ابن ماجه هذا المعنى من حديث صفوان بن عمرو عن راشد بن سعد عن عوف بن مالك
الاشجعي ويروى من وجوه أخرى فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بافتراق أمته على ثلاث وسبعين فرقة
واثنان وسبعون لاربابهم الذين خاضوا كخوض الذين من قباهم ثم هذا الاختلاف الذي أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم اما في الدين فقط واما في الدين والدنيا ثم قد يؤل الى الدنيا وقد يكون الاختلاف في الدنيا فقط
وهذا الاختلاف الذي دلت عليه هذه الاحاديث هو مما نهى عنه في قوله سبحانه (ولا تكونوا كالذين تفرقوا
واختلفوا) الآية وقوله (ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء) وقوله (وان هذا صراطي مستقيما
فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) وهو موافق لما رواه مسلم في صحيحه عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن ابيه انه
أقبل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه من العالية حتى اذا مر بمسجد بني معاوية
دخل فركع فيه ركعتين وصلينا معه ودعا ربه طويلا ثم انصرف اليها فقال سألت ربي ثلاثا فاعطاني اثنتين
ومنعني واحدة سألت ربي أن لا يهلك أمي بالسنة فاعطانيها وسألت ربي أن لا يهلك أمي بالفرق فاعطانيها
وسألته ان لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها وروى أيضاً في صحيحه عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله زوى لى الارض فرأيت مشارقها ومغاربها وان أمي سيلبغ ملكها ما زوى منها وأعطيت
الكنزين الاحمر والأبيض وانى سألت ربي لأمي ان لا يهلكها بسنة عامة وان لا يسلط عليهم عدوا من
سوى انفسهم فيستبيح بيضتهم وان ربي قال يا محمد اذا قضيت قضاء فانه لا يرد وانى اعطيتك لامتك ان لا
اهلكهم بسنة عامة وان لا أسلط عليهم عدوا من سوى انفسهم فيستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من
باقطارها او قال من بين أقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً ويسبي بعضهم بعضاً ورواه البرقاني في
صحيحه وزادوا انما أخاف على أمي الائمة المضايين واذا وقع عليهم السيف لم يرفع الى يوم القيامة ولا تقوم
الساعة حتى يلحق حى من أمي بالمشركين وحتى يعبد فثام من أمي الاوثان وانه سيكون في أمي
كذابون ثلاثون كلهم يزعم انه نبي وانه خاتم النبيين لا نبي بعدى ولا تزال طائفة من أمي على الحق
منصورة لا يضرهم من خذلهم حتى يأتى أمر الله تبارك وتعالى وهذا المعنى محفوظ عن النبي صلى الله
عليه وسلم من غير وجه يشير الى ان الفرقة والاختلاف لا بد من وقوعهما في الامة وكان يحذر منه لينجو

منه ان شاء الله كما روى الزال بن سبرة عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رجلاً قرأ آية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ خلفها فأخذت بيده فانطلقت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فعرفت في وجهه الكراهية وقال كلا كما يحسن ولا تختلفوا فان كان قبلكم اختلافوا فهلكوا رواه مسلم نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الاختلاف الذي فيه جحد كل واحد من المختلفين ما مع الآخر من الحق لان كلا القارئ كان محسناً فيما قرأه وعلل ذلك بان من كان قبلنا اختلافوا فهلكوا ولهذا قال حذيفة لعثمان أدرك هذه الامة لا تختلف في الكتاب كما اختلفت فيه الامم قبلهم لما رأى أهل الشام وأهل العراق يختلفون في حروف القرآن الاختلاف الذي نهى عنه رسول صلى الله عليه وسلم فافاد ذلك شيئين احدهما تحريم الاختلاف في مثل هذا والثاني الاعتبار بمن كان قبلنا والحذر من مشابهتهم (واعلم) ان اكثر الاختلاف بين الامة الذي يورث الاهواء تجده من هذا الضرب وهو أن يكون كل واحد من المختلفين مصيباً فيما يثبت أو في بعضه مخطئاً في نفي ما عليه الآخر كما أن القارئ كل منهما كان مصيباً في القراءة بالحرف الذي علمه مخطئاً في نفي حرف غيره فان اكثر الجهل انما يقع في النفي الذي هو الجحود والتكذيب لا في الاثبات لان احاطة الانسان بما يثبت ايسر من احاطته بما ينفيه ولهذا نهيت الامة أن تضرب آيات الله بعضها ببعض لان مضمون الضرب الايمان باحدى الآيتين والكفر بالآخرى اذا اعتقد ان بينهما تضاداً اذا الضدان لا يجتمعان ومثل ذلك ما رواه مسلم أيضاً عن عبد الله بن رباح الانصاري أن عبد الله بن عمرو قال هجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فسمعت أصوات رجلين يختلفا في آية نخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال انما هلك من كان قبلكم من الامم باختلافهم في الكتاب فعلم غضبه بان الاختلاف في الكتاب سبب هلاك من قبلنا وذلك يوجب مجاعة طريقهم في هذا عينا وفي غيره نوعاً . والاختلاف على ما ذكره الله في القرآن قسماً احدهما يذم الطائفتين جميعاً كما في قوله (ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك) فجعل اهل الرحمة مستثنى من الاختلاف وكذلك قوله (ذلك بان الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد) وكذلك قوله (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) وقوله (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات) وقوله (ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء) وكذلك وصف اختلاف النصارى بقوله (فاعزينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة وسوف ينبتهم الله بما كانوا يصنعون) واختلاف اليهود بقوله (وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة كلما أوقدوا نارا للحرب اطفأها الله) وقال (فتقطعوا أمرهم بينهم زبراً كل حزب بما لديهم فرحون) وكذلك النبي صلى الله عليه وسلم لما وصف ان الامة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة قال كلها في النار الا واحدة وهي الجماعة وفي الرواية الاخرى من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي فين ان عامة المختلفين هالكون من الجانبين الا فرقة واحدة وهم أهل السنة والجماعة وهذا الاختلاف المذموم من الطرفين يكون سببه تارة فساد النية

لما في النفوس من البغي والحسد. وإرادة العلو في الأرض ونحو ذلك فيجب لذلك ذم قول غيرها أو فعله أو غلبته ليميز عليه أو يحب قول من يوافقه في نسب أو مذهب أو بلد أو صداقة ونحو ذلك لما في قيام قوله من حصول الشرف لها والرئاسة وما أكثر هذا في بني آدم وهذا ظلم ويكون سببه تارة جهل المختلفين بحقيقة الأمر الذي يتنازعان فيه أو الجهل بالدليل الذي يرشد به أحدهما الآخر أو جهل أحدهما بما مع الآخر من الحق في الحكم أو في الدليل وإن كان عالماً بما مع نفسه من الحق حكماً ودليلاً والجهل والظلم هما أصل كل شر كما قال سبحانه (وحملها الإنسان أنه كان ظالموماً جهولاً) أما أنواعه فهي في الأصل قسمان اختلاف تنوع واختلاف تضاد واختلاف التوسع على وجوه منه ما يكون كل واحد من القولين أو الفعلين حقاً مشروعيّاً كما في القرآآت التي اختلف فيها الصحابة حتى زجرهم عن الاختلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كلا كما يحسن. ومثله اختلاف الأنواع في صفة الأذان والإقامة والاستفتاح والتشهدات وصلوات الخوف وتكبيرات العيد وتكبيرات الجنائز إلى غير ذلك مما شرع جميعه وإن كان قد يقال إن بعض أنواعه أفضل ثم تجد لكثير من الأمة في ذلك من الاختلاف ما أوجب اقتتال طوائف منهم على شفع الإقامة وإيتارها ونحو ذلك وهذا عين المحرم ومن لم يبلغ هذا المبلغ فتجد كثيراً منهم في قلبه من الهوى لأحد هذه الأنواع والأعراض عن الآخر أو النهي عنه ما دخل به فيما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم ومنه ما يكون كل من القولين هو في معنى القول الآخر لكن العبارتان مختلفتان كما قد يختلف كثير من الناس في ألفاظ الحدود وصيغ الأدلة والتعبير عن المسميات وتقسيم الأحكام وغير ذلك ثم الجهل أو الظلم يحمل على حمد إحدى المقاتلتين وذم الأخرى ومنه ما يكون المعنيان غيرين لكن لا يتدافيان فهذا قول صحيح وإن لم يكن معنى أحدهما هو معنى الآخر وهذا كثير في المنازعات جداً ومنه ما يكون طريقتان مشروعتان ورجل أو قوم قد سلكوا هذه الطريق وآخرون سلكوا الأخرى وكلاهما حسن في الدين ثم الجهل أو الظلم يحمل على ذم أحدهما أو تفضيله بلا قصد صالح أو بلا علم أو بلا نية (وأما) اختلاف التضاد فهو القولان المتنافيان أما في الأصول وأما في الفروع عند الجمهور والذين يقولون المصيب واحد والافن قال كل مجتهد صيب فعنده هو من باب اختلاف التوسع لا اختلاف التضاد فهذا الخطب فيه أشد لأن القولين يتنافيان لكن تجد كثيراً من هؤلاء قد يكون القول الباطل النقي مع منازعه فيه حق تماماً أو معه دليل يقتضي حقاً ما فيرد الحق في الأصل هذا كله حتى يبقى هذا مبطلاً في البعض كما كان الأول مبطلاً في الأصل كما رأيته لكثير من أهل السنة في مسائل القدر والصفات والصحابة وغيرهم وأما أهل البدعة فالامر فيهم ظاهر وكما رأيته لكثير من الفقهاء أو لا أكثر المتأخرين في مسائل الفقه وكذلك رأيت كثيراً بين بعض المتفقهة وبعض المتصوفة وبين فرق المتصوفة ونظائره كثيرة ومن جعل الله له هداية ونوراً رأى من هذا ما يتبين له به منفعة ما جاء في الكتاب والسنة من النهي عن هذا واشباهه وإن كانت القلوب الصحيحة تنكر هذا ابتداء لكن نور على نور وهذا القسم الذي

سمينه اختلاف التمرع كل واحد من المختلفين مصيب فيه بلا تردد لكن الذم واقع على من بنى على الآخر فيه وقد دل القرآن على حمد كل واحدة من الطائفتين في مثل ذلك اذ لم يحصل بغيره كما في قوله (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على اصولها فبذن الله) وقد كانوا اختلفوا في قطع الاشجار فقطع قوم وترك آخرون وكما في قوله (وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرت اذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين فنهجناهما سليمان وكلا آتينا حكما وعلما) فخص سليمان بالذم وأتي عليهما بالعلم والحكم وكما في اقرار النبي صلى الله عليه وسلم يوم بني قريظة ان صلى العصر في وقتها ولم يخرها الى ان وصل الى بني قريظة وكما في قوله اذا اجتهد الحاكم فاصاب فيه اجران واذا اجتهد ولم يصب فيه اجر ونظارته كثيرة واذا جعلت هذا قسما آخر صار الاختلاف ثلاثة أقسام (واما) القسم الثاني من الاختلاف المذكور في كتاب الله فهو ما حمد فيه احدى الطائفتين وهم المؤمنون وذم فيه الأخرى كما في قوله تعالى (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) الى قوله ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا) فقوله لكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر حمد لاحدى الطائفتين وهم المؤمنون وذم للأخرى وكذلك قوله (هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار) الى قوله ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات مع ما ثبت في الصحيح عن ابي ذر رضى الله عنه انها نزلت في المقتتين يوم بدر على وحزة وعبيدة والذين بارزوه وهم عتبة وشيبة والوليدواكثر الاختلاف الذى يؤول الى الاجواء بين الامة من القسم الاول وكذلك آل الى سفك الدماء واستباحة الاموال والعداوة والبغضاء لان احدى الطائفتين لا تعترف للأخرى بما معها من الحق ولا تنصفها بل تزيد على مامع نفسها من الحق زيادات من الباطل والاخرى كذلك وكذلك جعل الله مصدره البغى في قوله (وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم) لان البغى مجاوزة الحد وذكر هذا في غير موضع من القرآن ليكون عبرة لهذه الامة وقريب من هذا الباب ما أخرجه في الصحيحين عن أبى الزناد عن الاعرج عن أبى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذروني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم فاذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه واذا امرتكم بامر فأتوا منه ما استطعتم فامرهم بالامساك عما لم يؤمروا به معاللا بان باب هلاك الاولين انما كان كثرة السؤال ثم الاختلاف على الرسل بالمعصية كما أخبرنا الله عن بني اسرائيل من مخالفتهم أمر موسى في الجهاد وغيره وفي كثرة سؤالهم عن صفات البقرة لكن هذا الاختلاف على الانبياء وهو والله أعلم مخالفة للانبياء كما يقال اختلف الناس على الامير اذا خالفوه والاختلاف الاول مخالفة بعضهم بعضاً وان كان الامر ان متلازمين او ان الاختلاف عليه هو الاختلاف فيما بينهم فان اللفظ يحتمله ثم الاختلاف كله قد يكون في التنزيل والحروف كما في حديث ابن مسعود وقد يكون في التأويل كما يحتمله حديث عبد الله بن عمرو فان حديث عمرو بن شعيب يدل على ذلك ان كانت هذه القصة قال احمد في المسند حدثنا اسمعيل

حدثنا داود بن أبي هند عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن نفرا كانوا جلوساً بباب النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم ألم يقل الله كذا وكذا وقال بعضهم ألم يقل الله كذا وكذا فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج فكلنا فقيء في وجهه حب الرمان فقال ابهذا أمرتهم أو بهذا بعثتم أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض إنما ضلت الأمم قبلكم في مثل هذا أنكم لستم مما هاهنا في شيء انظروا الذي أمرتكم به فاعملوا به والذي نهيتكم عنه فانتهاوا عنه وقال حدثنا يونس حدثنا حماد بن مسامة عن حميد ومطر الوراق وداود بن أبي هند أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على أصحابه وهم يتمازعون في القدر فذكر الحديث وقال أحمد حدثنا أنس بن عياض حدثنا أبو حازم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال لقد جاست أنا وأخي مجلساً ما أحب أن لي به حر النعم أقبلت أنا وأخي وإذا مشيخة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس عند باب من ابوابه ففكر هنا أن نفرق بينهم فإسنا حجرة إذ ذكروا آية من القرآن فثاروا فيها حتى ارتفعت أصواتهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مغضباً قد احمر وجهه يرميهم بالتراب ويقول مهلاً يا قوم بهذا أهلكتم الأمم من قبلكم باختلافهم على أنبيائهم وضربهم الكتب بعضها ببعض إن القرآن لم ينزل يكذب بعضه بعضاً وإنما نزل يصدق بعضه بعضاً فاعملوا به وما جهلتم منه فردوه إلى عالمه وقال أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا داود بن أبي هند عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم والناس يتكلمون في القدر قال فكلنا يفتأ في وجهه حب الرمان من الغضب قال فقال لهم ماليكم تضربون كتاب الله بعضه ببعض بهذا هلك من كان قبلكم قال فما غبظت نفسي بمجاس فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم أشهده ما غبظت نفسي بذلك المجاس أي لم أشهده هذا حديث محفوظ عن عمرو بن شعيب رواه عنه الناس ورواه ابن ماجه في سننه من حديث أبي معاوية كما سقناه وقد كتب أحمد في رسالته إلى المتوكل هذا الحديث وجعل يقول لهم في مناظرته لهم يوم الدار أنا قد نهينا أن تضرب كتاب الله بعضه ببعض وهذا لعلمه رحمه الله بما في خلاف هذا الحديث من الفساد العظيم وقد روى هذا المعنى الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وقال حديث حسن غريب قال وفي الباب عن عمر وعائشة وأنس وهذا باب واسع لم نقصد له هنا وإنما الغرض التنبيه على ما يخاف على الأمة من موافقة الأمم قبائلاً إذ الأمر في هذا الحديث كما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم أصل هلاك بني آدم إنما كان التنازع في القدر وعنه نشأ مذهب الجوس القائلين بالأصاوين النور والظلمة ومذهب الصابئة وغيرهم القائلين بقدوم العالم ومذاهب كثير من مجوس هذه الأمة وغيرهم ومذاهب كثير ممن عطل الشرائع فإن القوم تنازعوا في علة فعل الله سبحانه وتعالى لما فعله فأرادوا أن يثبتوا شيئاً يستقيم لهم به تعليل فعله بمقتضى قياسه على المخلوقات فوقعوا في غاية الضلال أما بان فعله مازال لازماً له وأما بأن الفاعل إنسان وأما بأنه يفعل البعض والخلق يفعلون البعض وأما بأن ما فعله لم يأمر بخلافه وما أمر به لم يقدر خلافه وذلك حين عارضوا بين فعله وأمره حتى أقر فريق بالقدر وكذبوا بالأمر وأقر فريق بالأمر

وكذبوا بالقدر حين اعتقدوا جميعاً أن اجتماعهما محال وكل منهما مبطل بالتكذيب بما صدق به الآخر
وأكثر ما يكون ذلك لوقوع المنازعة في الشيء قبل احكامه وجمع حواشيه وأطرافه ولهذا قال ماعز قم
منه فاعملوا به وما جهلتم منه فردوه الى الله (والغرض) بذكر هذه الاحاديث التنبية من الحديث
على مثل ما في القرآن من قوله تعالى (وخضتم كالذي خاضوا) ومن ذلك ما روى الزهري عن سنان بن
أبي سنان الدؤلي عن أبي واقد الليثي أنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حنين ونحن
حديثو عهد بكفر وللمشركين سدره يعكفون عندها وينيطون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فررنا
بسدره فقلنا يارسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله أكبر انها السنن قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنو اسرائيل لموسى (اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة قال
انكم قوم تجهلون) لتركن سنن من كان قبلكم رواه مالك والنسائي والترمذي وقال هذا حديث حسن
صحيح ولفظه لتركن سنة من كان قبلكم وقد قدمت ماخرجاه في الصحيحين عن أبي سعيد أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لتبعن سنن من كان قبلكم حذو الفذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدختموه
قالوا يارسول الله اليهود والنصارى قال فن ومارواه البخاري عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لنأخذن أمتي ما أخذ القرون قبلها شبراً بشبر وذراعاً بذراع قالوا فارس والروم قال فن الناس الا أولئك وهذا
كله خرج منه مخرج الخبر عن وقوع ذلك والذم لمن يفعله كان يخبر عما يفعله الناس بين يدي الساعة من
الاشراط والامور المحرمات فعلم ان مشابهتها لليهود والنصارى وفارس والروم مما ذمه الله ورسوله وهو
المطلوب ولا يقال فاذا كان الكتاب والسنة قد دلا على وقوع ذلك فما فائدة النهي عنه لان الكتاب
والسنة ايضاً قد دلا على أنه لا يزال في هذه الامة طائفة متمسكة بالحق الذي بعث به محمد صلى الله عليه
وسلم الى قيام الساعة وأنها لا تجتمع على ضلالة ففي النهي عن ذلك تكثير هذه الطائفة المنصورة وتبليتها
وزيادة ايمانها ففسأل الله الحبيب أن يجعلنا منها وايضاً لو فرض أن الناس لا يترك أحد منهم هذه المشابهة
المنكرة لكان في العلم بها معرفة القبيح والايمن بذلك فان نفس العلم والايمن بما كرهه الله خير وان
لم يعمل به بل فائدة العلم والايمن أعظم من فائدة مجرد العمل الذي لم يقتن به علم فان الانسان اذا
عرف المعروف وأنكر المنكر كان خيراً من أن يكون ميت القلب لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً
ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فبأسانه فان لم
يستطع فبقالبه وذلك أضعف الايمان رواه مسلم وفي الخطايس وراء ذلك من الايمان حبة خردل
وانكار القلب هو الايمان بان هذا منكراً وكرهته لذلك فاذا حصل هذا كان في القلب ايمان واذا فقد من
القلب معرفة هذا المعروف وانتكار هذا المنكر ارتفع هذا الايمان من القلب وايضاً فقد يستغفر الرجل
من الذنب مع اصراره عليه أو يأتى بحسنات تمحوه أو تحو بعضه وقد تقلل منه وقد تضعف همته
في طلبه اذا علم أنه منكراً ثم لو فرض أننا علمنا أن الناس لا يتركون المنكر ولا يعترفون بأنه منكراً لم يكن

ذلك مانعاً من ابلاغ الرسالة وبيان العلم بل ذلك لا يسقط وجوب الابلاغ ولا وجوب الامر والنهي في احدي الروايتين عن أحمد وقول كثير من أهل العلم على أن هذا ليس موضع استقصاء ذلك والله الحمد على ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم من أنه لا تزال من أمته طائفة ظاهرة على الحق حتى يأتي أمر الله وليس هذا الكلام من خصائص هذه المسئلة بل هو وارد في كل منكر قد أخبر الصادق بوقوعه وبما يدل من القرآن على النهي عن مشابهة الكفار قوله سبحانه (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا ولا تكافرين ألهم) قال قتادة وغيره كانت اليهود تقوله استهزاء فكره الله للمؤمنين أن يقولوا مثل قولهم وقال أيضاً كانت اليهود تقول للنبي صلى الله عليه وسلم راعنا سمعك يستهزؤون بذلك وكانت في اليهود قبيحة وروى أحمد عن عطية قال كان يأتي ناس من اليهود فيقولون راعنا سمعك حتى قالها ناس من المساميين فكره الله لهم ما قالت اليهود وقال عطية كانت لغة في الانصار في الجاهلية وقال أبو العالية ان مشركي العرب كانوا اذا حدث بعضهم بعضاً يقول أحدهم لصاحبه راعني سمعك فنهوا عن ذلك وكذلك قال الضحاك فهذا كله بين أن هذه الكلمة نهى المسامون عن قولها لان اليهود كانوا يقولونها وان كانت من اليهود قبيحة ومن المساميين لم تكن قبيحة لما كانت في مشابهتهم فيها من مشابهة الكفار وتطريقهم الى بلوغ غرضهم قال سبحانه (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء إنما أمرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون) ومعلوم أن الكفار فرقوا دينهم وكانوا شيعا كما قال سبحانه (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات) وقال (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة) وقال (ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) وقال عن اليهود (وليزيدن كثيراً منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) وقد قال لبيبة عليه السلام (لست منهم في شيء) وذلك يقتضي تبرؤهم منهم في جميع الاشياء ومن تابع غيره في بعض أموره فهو منه في ذلك الامر لان قول القائل أنا من هذا وهذا مني أي أنا من نوعه وهو من نوعي لان الشخصين لا يتحدان الا بالنوع كما في قوله تعالى (بعضكم من بعض) وقوله عليه الصلاة والسلام لعلي أنت مني وأنا منك فقول القائل لست من هذا في شيء أي لست مشارك له في شيء بل أنا متبرئ من جميع أموره وإذا كان الله قد برأ رسوله صلى الله عليه وسلم من جميع أمورهم فمن كان متبعاً لرسول صلى الله عليه وسلم حقيقة كان متبرئاً كتبرئه ومن كان موافقاً لهم كان مخالفاً للرسول بقدر موافقته لهم فان الشخصين المختلفين من كل وجه في دينهما كما شابهت احداها خالفت الاخرى وقال سبحانه وتعالى (لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) إلى آخر السورة وقد روى مسلم في صحيحه عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم (لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله)

الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بركو على الركب فقالوا أي رسول كلغنا ما نطبق من الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد نزلت عليك هذه الآية ولا نطبقها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير فلما اقترأها القوم وذلت بها السنتهم أنزل الله تعالى في أثرها (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير) فلما فعلوا ذلك نسخها الله فأنزل الله (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) قال نعم (ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا) قال نعم (ربنا ولا تحمنا مالا طاقة لنا به) قال نعم (واعف عنا واعرلنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين) قال نعم فحذرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يتلقوا أمر الله بما تلقاه به أهل الكتابين وأمرهم بالسمع والطاعة فشكر الله لهم ذلك حتى رفع الله عنهم الآصار التي كانت على من كان قبلهم وقال في صفته (يضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم) فآخبر الله سبحانه أن رسوله عليه الصلاة والسلام يضع الآصار والأغلال التي كانت على أهل الكتاب ولما دعا المؤمنون بذلك أخبر الرسول أنه قد استجاب دعاءهم وهذا وإن كان رفعا للإيجاب والتحريم فإن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يكره أن تؤتى معصيته قد صح ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك كان النبي عليه الصلاة والسلام يكره مشابهة أهل الكتابين في هذه الآصار والأغلال وزجر أصحابه عن التبدل وقال لارهبانية في الإسلام وأمر بالسحور ونهى عن المواصلة وقال فيما يعيب به أهل الكتابين ويحذرنا عن موافقتهم فذلك بقاياهم في الصوامع وهذا باب واسع جدا وقال سبحانه وتعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم) وقال سبحانه (ألم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم) يعيب بذلك المنافقين الذين تولوا اليهود إلى قوله (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأبدىهم بروح منه * إلى قوله أولئك حزب الله) وقال تعالى (إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض * إلى قوله والذين كفروا بعضهم أولياء بعض * إلى قوله والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم) فعقد سبحانه المواالة بين المهاجرين والانصار وبين من آمن بعدهم وهاجروا وجاهدوا إلى يوم القيامة والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه والجهاد باق إلى يوم القيامة فكل شخص يمكن أن يقوم به هذان الوصفان إذا كان كثير من النفوس اللينة يميل إلى هجر السيئات دون الجهاد والنفوس القوية قد تميل إلى الجهاد دون هجر السيئات وإنما عقد المواالة لمن جمع الوصفين وهم أمة محمد

صلى الله عليه وسلم حقيقة وقال (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون) ونظائر هذا في غير موضع من القرآن يأمر سبحانه بموالاة المؤمنين حقاً الذين هم حزبه وجنوده ويخبر أن هؤلاء لا يوالون الكافرين ولا يوادونهم والموالاة والموادة وان كانت متعلقة بالقلب لكن المخالفة في الظاهر أعون على مقاطعة الكافرين ومباينتهم ومشاركتهم في الظاهر ان لم تكن ذريعة أو سبباً قريباً أو بعيداً الى نوع تامين الموالات والموادة فليس فيها مصلحة المقاطعة والمباينة مع أنها تدعو الى نوع ما من المواصلة كما توجهه الطبيعة وتدل عليه العادة ولهذا كان السلف رضى الله عنهم يستدلون بهذه الآيات على ترك الاستعانة بهم في الولايات فروى الامام أحمد بإسناد صحيح عن أبي موسى رضى الله عنه قال قلت لعمر رضى الله عنه انى كاتباً نصرانياً قال مالك قاتلك الله أما سمعت الله يقول (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض) ألا اتخذت حنيفاً قال قلب يا أمير المؤمنين لى كتابته وله دينه قال لا أكرمهم اذ أهانهم الله ولا أعزهم اذ ذلهم الله ولا أدنيهم اذ أقصاهم الله ولما دل عليه معنى الكتاب وجاءت به سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة خلفائه الراشدين التى أجمع الفقهاء عليها بمخالفتهم وترك التشبه بهم فى الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اليهود والنصارى لا يصغفون مخالفوهم أمر بمخالفهم وذلك يقتضى أن يكون جنس مخالفتهم أمراً مقصوداً للشارع لانه ان كان الامر بجنس المخالفة حصل المقصود وان كان الامر بالمخالفة فى تغيير الشعر فقط فهو لاجل ما فيه من المخالفة فالمخالفة إما علة مفردة أو علة أخرى أو بعض علة وعلى التقديرات يكون مأموراً بها مطلوبة من الشارع لان الفعل المأمور به اذا عبر عنه بلفظ مشتق من معنى اعم من ذلك الفعل فلا بد أن يكون ما منه الاشتقاق أمراً مطلوباً لاسيما ان ظهر لنا أن المعنى المشتق منه معنى مناسب للحكمة كما لو قيل للضيف أكرمه بمعنى أطعمه وللشيخ الكبير وقره بمعنى اخفض صوتك له أو نحوه وذلك لوجوه أحدها ان الامر اذا تعاقب باسم مفعول مشتق من معنى كان المعنى علة للحكم كما فى قوله عز وجل أقتلوا المشركين أصالحوا بين أخويكم وقول النبي صلى الله عليه وسلم عودوا المريض وأطعموا الجائع وفكوا العاني وهذا كثير معلوم فاذا كان نفس الفعل المأمور به مشتقاً من معنى أعم منه كان نفس الطلب والاقتضاء قدعاق بذلك المعنى الاعم فيكون مطلوباً بطريق الاولى الوجه الثانى أن جميع الافعال مشتقة سواء كانت مشتقة من المصدر أو كان المصدر مشتقاً منها أو كان كل واحد منهما مشتقاً من الآخر بمعنى ان بينهما مناسبة فى اللفظ والمعنى لاي معنى أن أحدهما أصل والآخر فرع بمنزلة المعانى المتضاففة كالابوة والبنوة أو كالاخوة من الجانيين ونحو ذلك فعلى كل حال اذا أمر بفعل كان نفس مصدر الفعل أمراً مطلوباً لامر مقصود له كما فى قوله تعالى اتقوا الله وأحسنوا ان الله يحب المحسنين آمنوا بالله ورسوله أعبدوا الله وعلية فتوكلوا فان نفس التقوى والاحسان والايمان والعبادة أمور مطلوبة مقصودة بل هى نفس المأمور به ثم المأمور

به أجناس لا يمكن أن تقع الا معينة وبالتعيين تقتن بها أمور غير مقصودة الفعل للامر لكن لا يمكن العبد ايقاع الفعل المأمور به الا مع أمور معينة له فانه اذا قال فتحرير رقبة فلا بد اذا أعتق العبد رقبة أن يقتن بهذا المطلق تعيين من سواد أو بياض أو طول أو قصر أو عربية أو عجمية أو غير ذلك من الصفات لكن المقصود هو المطلق المشترك من هذه المعينات وكذلك اذا قيل اتقوا الله وخالفوا اليهود فان التقوى تارة تكون بفعل واجب من صلاة أو صيام وتارة تكون بترك محرم من كفر أو زنا أو نحو ذلك فخصوص ذلك الفعل اذا دخل في التقوى لم يمنع دخول غيره فاذا رؤى رجل هم على زنا ف قيل له اتق الله كان أمراً له بعموم التقوى داخلاً فيه بخصوص ترك ذلك الزنا لان سبب اللفظ العام لا بد أن يدخل فيه كذلك اذا قيل ان اليهود والنصارى لا يصبغون نخالفوهم كان أمراً بعموم المخالفة داخلاً فيه المخالفة بصنع الاحية لانه سبب اللفظ العام وسببه أن الفعل فيه عموم واطلاق لفظي ومعنوي فيجب الوفاء به وخروجه على سبب يوجب أن يكون داخلاً فيه لا يمنع أن يكون غيره داخلاً فيه وان قيل ان اللفظ العام يقصر على سببه لان العموم ههنا من جهة المعنى فلا يقبل من التخصيص ما يقبله العموم اللفظي • فان قيل الامر بالمخالفة أمر بالحقيقة المطابقة وذلك لا عموم فيه بل يكفي فيه المخالفة في أمر ما وكذلك سائر ما يذكره فن أين اقتضى ذلك المخالفة في غير ذلك الفعل المعين • قلت هذا سؤال قد يورده بعض المتكلمين في عامة الافعال المأمور بها ويلبسون به على الفقهاء وجوابه من وجهين أحدهما ان التقوى والمخالفة ونحو ذلك من الاسماء والافعال المطلقة قد يكون العموم منها من جهة عموم الكل لأجزائه لا من جهة عموم الجنس لانواعه فان العموم ثلاثة أقسام عموم الكل لأجزائه وهو ما لا يصدق فيه الاسم العام ولا افراده على جزئه والثاني عموم الجمع لافراده وهو ما يصدق فيه افراد الاسم العام على آحاده والثالث عموم الجنس لانواعه وأعيانه وهو ما يصدق فيه نفس الاسم العام على افراده فالاول عموم الكل لأجزائه في الاعيان والافعال والصفات كما في قوله فاعسلوا وجوهكم فان اسم الوجه يعم الخد والجبين والجهة ونحو ذلك وكل واحد من هذه الاجزاء ليس هو الوجه فاذا غسل بعض هذه الاجزاء لم يكن غاسلاً للوجه لانتفاء المسمى بانتفاء جزئه وكذلك في الصفات والافعال اذا قيل صل فصلى ركعة وخرج بغير سلام أو قيل صم فصام بعض يوم لم يكن ممثلاً لانتفاء معنى الصلاة المطلقة والصوم المطلق وكذلك اذا قيل أكرم هذا الرجل فاطعمه وضربه لم يكن ممثلاً لان الاكرام المطلق يقتضى فعل ما يدره وترك ما يسوءه فلما قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه فلو أظعمه بعض كفايته وتركه جائعاً لم يكن مكرماً له لانتفاء أجزاء الاكرام ولا يقال الاكرام حقيقة مطلقة وذلك يحصل باطعام لقمة كذلك اذا قال خالفوهم فالمخالفة المطابقة تنافي الموافقة في بعض الاشياء أو في أكثرها على طريق التساوى لان المخالفة المطلقة ضد الموافقة المطلقة فيكون الامر باحدهما نهياً عن الآخر ولا يقال اذا خالف في شيء ما فقد حصلت المخالفة كما لا يقال اذا وافقه في شيء ما فقد حصلت الموافقة وسر ذلك الفرق

بين مفهوم اللفظ المطلق وبين المفهوم المطلق من اللفظ فان اللفظ يستعمل مطلقاً ومقيداً فاذا أخذت
 المعنى المشترك بين جميع موارد مطلقها ومقيدها كان أعم من المعنى المفهوم منه عند اطلاقه وذلك
 المعنى المطابق يحصل بحصول بعض مسميات اللفظ في أى استعمال حصل من استعماله المطلقة والمقيدة
 وأما معناه في حال اطلاقه فلا يحصل بعض معانيه عند التقييد بل يقتضى أموراً كثيرة لا يقتضيها
 اللفظ المقيد فكثيراً ما يغلط الغالطون هنا ألا ترى أن الفقهاء يفرقون بين الماء المطابق وبين المائية
 المطابقة الثابتة في المنى والمتغيرات وسائر المائعات فأنت تقول عند التقييد أكرم الضيف باعطاء هذا
 الدرهم فهذا اكرام مقيد فاذا قلت أكرم الضيف كنت آمراً بمفهوم اللفظ المطابق وذلك يقتضى أموراً
 لا تحصل بحصول اعطاء الدرهم وأما القسم الثانى من العموم فهو عموم الجميع لافراده كما يعى قوله اقتلوا
 المشركين كل مشرك والثالث عموم الجنس لاعيانه كما يعى قوله لا يقتل مسلم بكافر جميع أنواع القتل والمسلم
 والكافر اذا تبين هذا فالمخالفة المطلقة لا تحصل بالمخالفة في شئ ما اذا كانت الموافقة قد حصلت في أكثر
 منه وانما تحصل بالمخالفة في جميع الاشياء أو في غالبها اذ المخالفة المطلقة ضد الموافقة المطلقة فلا يجتمعان
 بل الحكم للغالب وهذا تحقيق جيد لكنه مبنى على مقدمة وهو أن المفهوم من لفظ المخالفة عند الاطلاق
 يعى المخالفة في عامة الامور الظاهرة فان خفى هذا في هذا الموضع المعين نفذ في الوجه الثانى وهو العموم
 المعنوى وهو ان المخالفة مشتقة فانما أمرها بمعنى كونها مخالفة كما تقدم تقريره وذلك ثابت في كل فرد من
 أفراد المخالفة فيكون العموم ثابتاً من جهة المعنى المعقول وبهذين الطريقتين يتقرر العموم في قوله فاعتبروا
 يا أولى الابصار وغير ذلك من الافعال وإن كان أكثر الناس انما يفرعون الى الطريق الثانى وقل منهم
 من يتفطن للطريق الاول وهذا أبلغ اذا صح ثم نقول هب أن الاجزاء يحصل بما يسمى مخالفة لكن
 الزيادة على القدر المجزى مشروعة إذا كان الامر مطلقاً كما في قوله اركعوا واسجدوا ونحو ذلك من الاوامر
 المطلقة الوجه الثالث في أصل التقرير أن عدول الامر عن لفظ الفعل الخاص به إلى لفظ أعم منه معنى
 كعدوله عن لفظ أطعمه الى لفظ أكرمه وعن لفظ فاصبغوا الى لفظ خالفوهم لا بد له من فائدة والا
 فطابقة اللفظ المعنى اولى من اطلاق اللفظ العام وإرادة الخاص وليست هنا فائدة تظهر الا تعاقب القصد
 بذلك المعنى العام المشتمل على هذا الخاص وهذا بين عند التأمل • الوجه الرابع أن العلم بالعام علماً
 يقتضى العلم بالخاص والقصد للمعنى العام علماً يوجب القصد للمعنى الخاص فانك اذا علمت أن كل
 مسكر خمر وعلمت أن النبيذ مسكر كان علمك بذلك الامر العام وبحصوله في الخاص موجباً لعلمك
 بوصف الخاص كذلك اذا كان قصدك طعاماً مطلقاً أو مالا مطلقاً وعلمت وجود طعام معين
 أو مال معين في مكان حصل قصدك له اذ العلم والقصد يتطابقان في مثل هذا والكلام يبين مراد المتكلم
 ومقصوده فاذا أمر بفعل باسم دال على معنى عام مریدا به فعلاً خاصاً كان ما ذكرناه من الترتيب
 الحكيم يقتضى أنه قاصد بالأول لذلك المعنى العام وأنه انما قصد ذلك الفعل الخاص لحصوله به ففي قوله

أكرمه طلبان طلب للاكرام المطلق وطلب لهذا الفعل الذي يحصل به المطلق وذلك لان حصول المعين مقتض حصول المطلق وهذا معنى صحيح اذا صادف فطنة من الانسان وذكاء انتفع به في كثير من المواضع وعلم به طريق البيان والدلالة . بقي أن يقال هذا يدل على أن جنس المخالفة أمر مقصود للشارع وهذا صحيح لكن قصد الجنس قد يحصل الاكتفاء فيه بالمخالفة في بعض الامور فما زاد على ذلك لا حاجة اليه قالت اذا ثبت أن الجنس مقصود في الجملة كان ذلك حاصلًا في كل فرد من أفرادهِ ولو فرض أن الوجوب سقط بالبعض لم يرفع حكم الاستحباب عن الباقي وايضاً فان ذلك يقتضي النهي عن موافقتهم لان من قصد مخالفتهم بحيث أمر باحداث فعل يقتضي مخالفتهم فيما لم تكن الموافقة فيه من فعلنا ولا قصدنا كيف لاينهاها عن أن تفعل فعلاً فيه موافقتهم سواء قصدنا موافقتهم أو لم نقصدها . الوجه الخامس أنه رتب الحكم على الوصف بحرف الفاء فيدل على أنه علة له من غير وجه حيث قال ان اليهود والنصارى لا يصبغون مخالفتهم فانه يقتضي أن علة الامر بهذه المخالفة كونهم لا يصبغون فالتقدير اصبغوا لانهم لا يصبغون واذا كان علة الامر بالفعل عدم فعلمهم له دل على أن قصد المخالفة لهم ثابت بالشرع وهو المطلوب بوضح ذلك أنه لو لم يكن لقصد مخالفتهم تأثير في الامر بالصبغ لم يكن لذكرهم فائدة ولا حسن تعقيبه به وهذا وان دل على أن مخالفتهم أمر مقصود للشرع فذلك لا ينفي أن تكون في نفس الفعل الذي خولفوا فيه مصلحة مقصودة مع قطع النظر عن مخالفتهم فان هنا شيئين أحدهما أن نفس المخالفة لهم في الهدى الظاهر مصلحة ومنفعة لعباد الله المؤمنين لما في مخالفتهم من المجانبة والمباينة التي توجب المباحة عن اعمال أهل الجحيم وانما يظهر بعض المصلحة في ذلك لمن تنور قلبه حتى رأى ما اتصف به المغضوب عليهم والضالون من المرض الذي ضرره أشد من ضرر أمراض الابدان والثاني أن نفس ما هم عليه من الهدى والخلق قد يكون مضرراً أو منقصاً فينبى عنه ويؤمر بضده لما فيه من المنفعة والكمال وليس شيء من أمورهم الا وهو اما مضر أو ناقص لان ما بأيديهم من الاعمال المبتدعة والمنسوخة ونحوها مضررة وما بأيديهم مما لم ينسخ أصله فهو يقبل الزيادة والنقص فعخالفتهم فيه بان يشرع ما يحصله على وجه الكمال ولا يتصور أن يكون شيء من أمورهم كاملاً قط فاذا المخالفة لهم فيها منفعة وصلاح لنا في كل أمورهم حتى ما هم عليه من اتقان أمور دنياهم قد يكون مضراً بالآخرة أو بما هو أهم منه من أمر الدنيا فالمخالفة فيه صلاح لنا وبالجملة فالكفر بمنزلة مرض القلب أو أشد ومتى كان القلب مريضاً لم يصح شيء من الاعضاء بحجة مطلقة وانما الصلاح أن لا يشبه مريض القلب في شيء من أمورهِ وان خفي عليك مرض ذلك العضو لكن يكفيك أن فساد الادل لا بد أن يؤثر في الفرع ومن اتبه لهذا قد يعلم بعض الحكمة التي أنزلها الله فان من في قلبه مرض قد يترتب في الامر بنفس المخالفة لعدم استبانته لفائدته أو يتوهم أن هذا من جنس أمر الملوك والرؤساء القاصدين للعلو في الارض ولعمري ان النبوة غاية الملك الذي يؤتيه الله من يشاء وينزعه ممن يشاء ولكن ملك هو غاية صلاح من أطاعه من العباد في معاشهم ومعادهم وحقيقة الامر أن جميع أعمال الكافر وأموره لا بد

فيها من خال يمنعها أن تتم منفعتها بها ولو فرض صلاح شيء من أموره على التمام لا يستحق بذلك ثواب الآخرة ولكن كل أموره إما فاسدة وإما ناقصة فالحمد لله على نعمة الاسلام التي هي أعظم النعم وأم كل خير كما يحب ربنا ويرضى فقد تبين أن نفس مخالفتهم أمر مقصود للشارع في الجملة ولهذا كان الامام أحمد ابن حنبل وغيره من الأئمة رضى الله عنهم يعالون الامر بالصنيع بعله المخالفة قال حنبل سمعت أبا عبد الله يقول ما أحب لاحد الا أن يغير الشيب ولا يتشبه بهل الكتاب لقول النبي صلى الله عليه وسلم غيروا الشيب ولا تشبهوا بهل الكتاب وقال اسحاق بن ابراهيم سمعت أبا عبد الله يقول لا يي يا أبا هاشم اختضب ولو مرة واحدة فاحب لك أن تحضب ولا تشبه باليهود وهذا اللفظ الذي احتج به احمد قد رواه الترمذي عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود قال الترمذي حديث حسن صحيح وقد رواه النسائي من حديث محمد بن كنانة عن هشام بن عروة عن عثمان بن عروة عن أبيه عن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود ورواه أيضاً من حديث عروة عن عبد الله بن عمر لكن قال النسائي كلاهما ليس بمحفوظ وقال الدارقطني المشهور عن عروة مرسل وهذا اللفظ أدل على الامر بمخالفتهم والنهي عن مشابهتهم فانه اذا نهى عن التشبه بهم في بقاء بياض الشيب الذي ليس من فعلنا فلان ينهى عن احداث التشبه بهم أولى ولهذا كان هذا التشبه بهم يكون محرماً بخلاف الاول وايضاً ففي الصحيحين عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا المشركين حفوا الشوارب واعفوا النحي وهدى الجملة البخاري ومسلم وهذا لفظه فامر بمخالفة المشركين مطلقاً ثم قال حفوا الشوارب وأوفوا النحي وهذه الجملة الثانية بدل من الاولى فان الابدال يقع في الجمل كما يقع في المفردات كقوله تعالى يسومونكم سوء العذاب يذبحون ابنائكم ويستحيون نساءكم فهذا الذبح والاستحياء هو سوم العذاب كذلك هنا هذا هو المخالفة للمشركين المأمور بها هنا لكن الامر بها أولاً فللفظ مخالفة المشركين دليل على أن جنس المخالفة أمر مقصود للشارع وان عينت هنا في هذا الفعل فان تقديم المخالفة علة تقديم العام على الخاص كما يقال أكرم ضيفك اطعمه وحادثه فامرك بالاكرام أولاً دليل على أن اكرام الضيف مقصود ثم عينت الفعل الذي يكون اكراماً في ذلك الوقت والتقرير من هذا الحديث شبيه بالتقرير من قوله لا يصبغون خالفوهم وقد روى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جزوا الشوارب وارخوا النحي خالفوا الجوس فعقب الامر بالوصف المشتق المناسب وذلك دليل على أن مخالفة الجوس أمر مقصود للشارع وهو العلة في هذا الحكم أو علة أخرى أو بعض علة وان كان الاظهر عند الاطلاق أنه علة تامة ولهذا لما فهم السائق كراهة التشبه بالجوس في هذا وغيره كرهوا أشياء غير منصوبة بعينها عن النبي صلى الله عليه وسلم من هدى الجوس قال المروزي سألت أبا عبد الله يعني أحمد بن حنبل عن خلق القفا فقال هو من فعل الجوس ومن تشبه بقوم فهو منهم وقال أيضاً قيل لا يي عبد الله تكره للرجل

أن يخلق قفاه أو وجهه فقال أما أنا فلا أحلق قفائي وقد روى فيه حديث مرسل عن قتادة في كراهيته وقال إن حلق القفا من فعل المجوس قال وكان أبو عبد الله يخلق قفاه وقت الحجامة وقال أيضاً أحمد لا بأس أن يخلق قفاه قبل الحجامة وقد روى عنه ابن منصور قال سألت أحمد عن حلق القفا فقال لا أعلم فيه حديثاً إلا ما يروى عن إبراهيم أنه كرهه قرد ابرقوس ذكر الخلال هذا وغيره وذكر أيضاً بإسناده عن الهيثم بن حميد قال حلف القفا من شكل المجوس وعن المعتمر بن سليمان التيمي قال كان أبي إذا جز شعره لم يخلق قفاه قيل له لم قال كان يكره أن يتشبهه بالعجم والساف تارة يعلمون الكراهة بالتشبه باهل الكتاب وتارة بالتشبه بالاعاجم وكلا العاتين منصوطة في السنة مع أن الصادق قد أخبر بوقوع المشابهة لهؤلاء وهؤلاء كما قدمنا بيانه وعن شداد بن أوس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم رواه أبو داود وهذا مع أن نزع اليهود نعالهم مأخوذ عن موسى عليه السلام لما قيل له اخلع نعليك وعن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر رواه مسلم في صحيحه وهذا يدل على أن الفصل بين العبادتين أمر مقصود للشارع وقد صرح بذلك فيما رواه أبو داود عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الدين ظاهراً ما عجل الناس الفطر لان اليهود والنصارى يؤخرون وهذا نص في أن ظهور الدين الحاصل بتعجيل الفطر لاجل مخالفة اليهود والنصارى وإذا كان مخالفتهم سبباً لظهور الدين فانما المقصود بارسال الرسل أن يظهر دين الله على الدين كله فتكون نفس مخالفتهم من أكبر مقاصد البعثة وهكذا روى أبو داود من حديث أبي أيوب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزال أمتي بخير أو على الفطرة ما لم يؤخروا المغرب الى أن تشتبك النجوم ورواه ابن ماجه من حديث العباس ورواه الامام أحمد من حديث السائب بن يزيد وقد جاء مفسراً تعليقه لا يزالون بخير ما لم يؤخروا المغرب الى طلوع النجوم مضاهاة لليهود ويؤخروا النجر الى محاق النجوم مضاهاة للنصرانية قال سعيد بن منصور حدثنا أبو معاوية حدثنا الصلت بن بهرام عن الحارث بن وهب عن عبد الرحمن الصنابحي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال أمتي على مسكة ما لم ينتظروا بالمغرب اشتباك النجوم مضاهاة لليهودية ولم ينتظروا بالنجر محاق النجوم مضاهاة للنصرانية ولم يكلوا الجنائز الى اهلها وقال سعيد بن منصور حدثنا عبيد الله بن اياد بن لقيط عن ابيه عن ليلى امرأة بشر بن الخصاصية قالت اردت أن أصوم يومين مواصلة فنهاني عنه بشر وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهاني عن ذلك وقال انما يفعل ذلك النصارى صوموا كما أمركم الله وأتموا الصوم كما أمركم الله وأتموا الصيام الى الليل فاذا كان الليل فافطروا وقد رواه أحمد في المسند فعلى انتهى عن الوصال بأنه صوم النصارى وهو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويشبه أن يكون من رهبانيتهم التي ابتدعوها وعن حماد عن ثابت عن أنس رضى الله عنه أن اليهود كانوا

إذا حاضت المرأة فيهم لم يؤاكلوها ولم يجامعوها في البيوت فسأل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم فأُنزل الله عز وجل (يسألونك عن الحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الحيض) إلى آخر الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنعوا كل شيء إلا التكاثر فبلغ ذلك اليهود فقالوا ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئاً إلا خالفنا فيه فجاء أسيد بن حضير وعباد بن بشر فقالا يا رسول الله إن اليهود تقول كذا وكذا أفلا نجتمعن فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننا أن قد وجد عليهما فخرجا فاستقبلهما هدية من لبن إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل في أثرهما فشقها فعرفنا أنه لم يجد عليهما رواه مسلم فهذا الحديث يدل على كثرة ما شرعه الله لنبيه من مخالفة اليهود بل على أنه خالفهم في عامة أمورهم حتى قالوا ما يريد أن يدع من أمرنا شيئاً إلا خالفنا فيه ثم إن المخالفة كما سنبينه تارة تكون في أصل الحكم وتارة في وصفه ومجانبة الحائض لم يخالفوا في أصله بل خالفوا في وصفه حيث شرع الله مقارنة الحائض في غير محل الاذى فلما أراد بعض الصحابة أن يتعدى في المخالفة إلى ترك ما شرعه الله تغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الباب باب الطهارة كان على اليهود فيه أغلال عظيمة فابتدع النصارى ترك ذلك كله حتى أنهم لا يجسبون شيئاً بلا شرع من الله فهدى الله الأمة الوسط بما شرعه لها إلى الوسط من ذلك وإن كان ما كان عليه اليهود كان أيضاً مشروعاً فاجتنب ما لم يشرع الله اجتنابه مقارنة لليهود وملابسة ما شرع الله اجتنابه مقارنة للنصارى وخير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وعن أبي أمامة عن عمرو بن عبسة قال كنت وأنا في الجاهلية أظن أن الناس على ضلالة فانهم ليسوا على شيء وهم يعبدون الاوثان قال فسمعت برجل بمكة يخبر أخباراً فقعدت على راحتي فقدمت عليه فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخفياً جراً عليه قومه فتلطفت حتى دخلت عليه بمكة فقلت له ما أنت فقال أنا نبي فقلت وما نبي فقال أرسلني الله فقلت بأى شيء أرسلك قال أرسلني بصلوة الارحام وكسر الاوثان وأن يوحد الله لا يشرك به شيء فقلت له فمن معك على هذا قال حر وعبد قل ومعه يومئذ أبو بكر وبلال فقلت انى متبعك قال انك لن تستطيع ذلك يومك هذا ألا ترى حالى وحال الناس ولكن ارجع إلى أهلك فاذا سمعت بى قد ظهرت فأتني قال فذهبت إلى أهلى وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكنت في أهلى فجعات استخبر الاخبار وأسأل الناس حتى قدم نفر من أهل يثرب أى من أهل المدينة فقلت ما فعل هذا الرجل الذى قدم المدينة فقالوا الناس إليه سراع وقد أراد قومه قتله فلم يستطيعوا ذلك فقدمت المدينة فدخلت عليه فقلت يا رسول الله أتعرفنى قال نعم أنت الذى أتيتني بمكة قال فقات يابى الله أخبرني عما علمك الله وأجهله أخبرني عن الصلاة قال صل صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع فانها تطاع حين تطاع بين قرنى شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار ثم إن فان الصلاة مشهودة محضورة حتى يستقل الظل بالريح ثم أقصر عن الصلاة فان حينئذ تسجر جهنم فاذا أقبل النوى فصل فان الصلاة مشهودة محضورة حتى تصلى العصر ثم أقصر عن الصلاة حتى تغرب

الشمس فانها تغرب بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار وذكر الحديث رواه مسلم فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة وقت طلوع الشمس ووقت الغروب معللاً بانها تطالع وتغرب بين قرني شيطان وأنه حينئذ يسجد لها الكفار ومعلوم ان المؤمن لا يقصد السجود الا لله تعالى وأكثر الناس قد لا يعلمون أن طلوعها وغروبها بين قرني شيطان ولا أن الكفار يسجدون لها ثم انه صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة في هذا الوقت حسماً لمادة المشابهة بكل طريق ويظهر بعض فائدة ذلك بان من الصابئة المشركين ممن يظهر الاسلام ويعظم الكواكب ويزعم أنه يحاطبها بجوائجها ويسجد لها ويخر ويدبح وقد صنف بعض المنتسبين الى الاسلام في مذهب المشركين من الصابئة والبراهمة كتباً في عبادة الكواكب توسلاً بذلك زعموا الى مقاصد دنيوية من الرئاسة وغيرها وهي من السحر الذي عليه السكنعانيون الذين ملوكهم الفارسة الذين بعث الخليل صلوات الله وسلامه عليه بالحنيفية واخلاص الدين كله لله الى هؤلاء المشركين فاذا كان في هذه الازمنة من يفعل مثل هذا تحققت حكمة الشارع صلوات الله عليه وسلامه في النهي عن الصلاة في هذه الاوقات سدا للذريعة وكان فيه تنبيه على أن كل ما يفعله المشركون من العبادات ونحوها مما يكون كفراً أو معصية بالنية ينهى المؤمنون عن ظاهرها وان لم يقصدوا به قصد المشركين سدا للذريعة وحسماً للمادة ومن هذا الباب أنه كان اذا صلى الى عود أو عمود جعله الى جانبه الايمن أو الايسر ولم يصمد له صمداً ولهذا نهى عن الصلاة الى ما عبد من دون الله في الجملة وان لم يكن العابد يقصد ذلك ولهذا ينهى عن السجود لله بين يدي الرجل وان لم يقصد الساجد ذلك لما فيه من مشابهة السجود لغير الله فانظر كيف قطعت الشريعة المشابهة في الجهات وفي الاوقات وكما لا يصلح الى القبلة التي يصلون اليها كذلك لا يصلح الى ما يصلون له بل هذا اشد فساداً فإن القبلة شريعة من الشرائع قد تختلف باختلاف شرائع الانبياء أما السجود لغير الله وعبادته فهو محرم في الدين الذي اتفقت عليه رسل الله كما قال سبحانه وتعالى (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه رأى رجلاً يتكئ على يده اليسرى وهو قاعد في الصلاة فقال له لا تجلس هكذا فان هكذا يجلس الذين يعذبون وفي رواية تلك حملوات المغضوب عليهم وفي رواية نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجلس الرجل في الصلاة وهو معتمد على يده هذا أبو داود ففي هذا الحديث النهي عن هذه الجلسة معللة بانها جلسة المعذبين وهذه مبالغة في مجانبة هديهم وأيضا فروى البخاري عن مسروق عن عائشة انها كانت تكره أن يجلس يده في خاصرته وتقول ان اليهود تفعله ورواه أيضاً من حديث أبي هريرة قال نهى عن التخصر في الصلاة وفي لفظ نهى أن يصلي الرجل متخصراً قال وقال هشام وأبو هلال عن ابن سيرين عن أبي هريرة نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهكذا رواه مسلم في صحيحه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن زياد بن صبيح قال صليت الى جنب ابن عمر فوضعت يدي على خاصرتي فلما صلى قل هذا الصلب في الصلاة وكان رسول الله صلى الله

عليه وسلم ينهى عنه رواه أحمد وأبو داود والنسائي وإيضاً عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلينا وراءه وهو قاعد وأبو بكر يسمع الناس تكبيره فالتفت إلينا فرآنا قياماً فأشار إلينا فقعنا فصلينا بصلاته قعوداً فلما سلم قال إن كنتم آتفاً تفعلون فعل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تفعلوا أتموا بأمتكم إن صلى قائماً فصلوا قياماً وإن صلى قاعداً فصلوا قعوداً رواه مسلم وأبو داود من حديث الليث عن أبي الزبير عن جابر ورواه أبو داود وغيره من حديث الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرساً بالمدينة فصرعه على جذع نخلة فانقطعت قدمه فأتيناه نعوذه فوجدناه في مشربة لعائشة يسبح جالساً قل فقمنا خلفه فسكت فلما تم أتينا مرة أخرى نعوذه فصلى المكتوبة جالساً فقمنا خلفه فأشار إلينا فقعنا قال فلما قضى الصلاة قال إذا صلى الإمام جالساً فصلوا جلوساً وإذا صلى الإمام قائماً فصلوا قياماً ولا تفعلوا كما يفعل أهل فارس بعظماها وأظن في غير رواية أبي داود ولا تعظموني كما يعظم الأعاجم بعضها بعضاً في هذا الحديث أنه أمرهم بترك القيام الذي هو فرض في الصلاة وعمل ذلك بأن قيام المؤمنين مع قعود الإمام يشبه فعل فارس والروم بعظماهم في قيامهم وهم قعود ومعلوم أن المأموم إنما نوى أن يقوم لله لا لإمامه وهذا تشديد عظيم في النهي عن القيام للرجل القاعد ونهى أيضاً عما يشبه ذلك وإن لم يقصد به ذلك ولهذا نهى عن السجود لله بين يدي الرجل وعن الصلاة إلى ما عبد من دون الله كالنار ونحوها وفي هذا الحديث أيضاً نهى عما يشبه فعل فارس والروم وإن كانت نيتهما غير نيته لقوله فلا تفعلوا فهل بعد هذا في النهي عن مشابهتهم في مجرد الصورة غاية ثم هذا الحديث سواء كان محكماً في قعود الإمام أو منسوخاً فإن الحجة منه قائمة لأن نسخ القعود لا يدل على فساد تلك العلة وإنما يقتضى أنه قد عارضها ما ترجح عليها مثل كون القيام فرضاً في الصلاة فلا يسقط الفرض بمجرد المشابهة الصورية وهذا محل اجتهاد وأما المشابهة الصورية إذا لم تسقط فرضاً كانت تلك العلة التي عال بها رسول الله صلى الله عليه وسلم سليمة عن معارض أو نسخ لأن القيام في الصلاة ليس بمشابهة في الحقيقة فلا يكون محذوراً فالحكم إذا علل بعله ثم نسخ مع بقاء العلة فلا بد أن يكون غيرها ترجح عاينها وقت النسخ أو ضعف تأثيرها إيماناً تكون في نفسها باطلة فهذا محال هذا كله لو كان الحكم هنا منسوخاً فكيف والصحيح أن هذا الحديث محكم قد عمل به غير واحد من الصحابة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كونهم عاموا بصلاته في مرضه وقد استفاض عنه الأمر به استفاضة صحيحة صريحة يتمتع معها أن يكون حديث المرض ناسخاً له على ما هو مقرر في غير هذا الموضع أما بجواز الأمرين إذ فعل القيام لا يتنازع في فعل القعود وأما بالفرق بين المبتدئ للصلاة قاعداً والصلاة التي ابتدأها الإمام قائماً لعدم دخول هذه الصلاة في قوله وإذا صلى قاعداً ولعدم المفسدة التي عال بها ولأن بناء فعل آخر الصلاة على أولها أولى من بنائها على صلاة الإمام ونحو ذلك من الأمور المذكورة في غير هذا الموضع وإيضاً فمن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتبع جنازة لم يقعد

حتى توضع في اللحد فتعرض له جبر فقال هكذا صنع يا محمد قال فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خالفوهم رواه أبو داود وابن ماجه والترمذى وقال بشر بن رافع ليس بالقوى في الحديث قلت قد اختلف العلماء في القيام للجنائز اذا مرت ومعها اذا شيعت واحديث الامر بذلك كثيرة مستفيضة ومن اعتقد نسخها أو نسخ القيام للمارة فعمدته حديث على وحديث عبادة هذا وان كان القول بهما ممكنا لان المشيع يقوم لها حتى توضع عن أعناق الرجال لافي اللحد فهذا الحديث اما أن يقال به جمعاً بينه وبين غيره أو نسخا لغيره وقد عالج بالخالفه ومن لا يقول به يضعفه وذلك لا يقدح في الاستشهاد والاعتضاد به على جنس المخالفة وقد روى البخارى عن عبد الرحمن بن القاسم ان القاسم كان يمشى بين يدي الجنائز ولا يقوم لها ويخبر عن عائشة قالت كان أهل الجاهلية يقومون لها يقولون اذا رأوها كنت في أهلك ما كنت مرتين فقد استدل من كره القيام بأنه كان فعل الجاهلية وليس الغرض هنا الكلام في عين هذه المسئلة وأيضاً عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا رواه أهل السنن الاربعة وعن جرير بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا رواه أحمد وابن ماجه وفي رواية لاحد والشق لاهل الكتاب وهو مروي من طرق فيها لين لكن يصدق بعضها بعضا وفيه التنبيه على مخالفتنا لاهل الكتاب حتى في وضع الميت في أسفل القبر وأيضاً عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية متفق عليه دعوى الجاهلية ندب الميت وتكون دعوى الجاهلية في العصبية ومنه قوله فيما رواه احمد عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعزى بعزاء الجاهلية فأعضوه بهن أبيه ولا تكتواوا أيضاً عن أبي مالك الاشعري رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركوهن الفخر بالاحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة وقال النائحة اذا لم تب قبل موتها تقام يوم القيامة وعامها سربل من قطران ودرع من جرب رواه مسلم ذم في الحديث من ادعى بدعوى الجاهلية وأخبر ان بعض أمر الجاهلية لا يتركه الناس كلهم ذم لمن لم يتركه وهذا كله يقتضى أن ما كان من أمر الجاهلية وفعالهم فهو مذموم في دين الاسلام والا لم يكن في اضافة هذه المنكرات الى الجاهلية ذم لها ومعلوم أن اضافتها الى الجاهلية خرج مخرج الذم وهذا كقوله سبحانه وتعالى (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) فان ذلك ذم لتبرج وذم لحال الجاهلية الاولى وذلك يقتضى انهم من مشابهمهم في الجملة ومنه قوله لابي ذر رضى الله عنه لما غير رجلاً بأمة انك امرؤ فيك جاهلية فانه ذم لذلك الخلق ولاخلاق الجاهلية التي لم يحى بها الاسلام ومنه قوله تعالى (اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) فان اضافة الحمية الى الجاهلية اقتضى ذمها فاما كان من أخلاقهم وأفعالهم فهو كذلك ومن هذا ما رواه البخارى في صحيحه عن عبد الله بن أبي يزيد أنه سمع ابن عباس قال ثلاث خلال من خلال الجاهلية

الطعن في الانساب والنياحة ونسيت الثالثة قال سفيان ويقولون انها الاستسقاء بالانواء وروى مسلم في صحيحه عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتان في الناس هما بهم كفر الطعن في النسب والنياحة على الميت فقوله هما بهم اي هاتان الخصلتان هما كفر قائم بالناس فنفس الخصلتين كفر حيث كانتا من أعمال الكفار وهما قائمتان بالناس لكن ليس كل من قام به شعبة من شعب الكفر يصير كافراً الكفر المطلق حتى تقوم به حقيقة الكفر كما أنه ليس كل من قام به شعبة من شعب الايمان يصير مؤمناً حتى يقوم به اصل الايمان وفرق بين الكفر المعروف باللام كما في قوله ليس بين العبد وبين الكفر او الشرك الا ترك الصلاة وبين كفر منكر في الاثبات وفرق أيضاً بين معنى الاسم المطلق اذا قيل كافراً ومؤمن وبين المعنى المطلق للاسم في جميع موارد كما في قوله لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض فقوله يضرب بعضكم رقاب بعض تفسير للكفار في هذا الموضع وهؤلاء يسمون كفاراً تسمية مقيدة ولا يدخلون في الاسم المطلق اذا قيل كافراً ومؤمناً كما أن قوله من ماء دافق سمي المني ماء تسمية مقيدة ولم يدخل في الاسم المطلق حيث قال فلم تجدوا ماء فتيمموا ومن هذا الباب ما خرجاه في الصحيحين عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تاب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب فكسع أنصاريًا فغضب الانصاري غضباً شديداً حتى تداعوا وقال الانصاري بالانصار وقال المهاجري بالمهاجرين فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية ثم قل ما شأنهم فاخبروه بكسعة المهاجري للانصاري قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوها فانها خبيثة وقال عبد الله بن أبي ابن سلول أو قد تداعوا عابنا (لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل) فقال عمر ألا تقتل يارسول الله هذا الخبيث لعبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث الناس أنه يقتل أصحابه ورواه مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر قال اقتتل غلامان غلام من المهاجرين وغلام من الانصار فنادى المهاجري يا للمهاجرين ونادى الانصاري يا للانصار فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا أدعوى الجاهلية قالوا لا يارسول الله الا ان غلامين اقتتلا فكسع أحدهما الآخر فقال لا بأس ولينصر الرجل اخاه ظلماً أو مظلوماً ان كان ظلماً فإنه له نصر وان كان مظلوماً فينصره فمأذان الاسمان المهاجرون والانصار اسمان شرعيان جاء بهما الكتاب والسنة وسماهما الله بهما كما سمانا المسلمين من قبل وفي هذا وانتساب الرجل الى المهاجرين والانصار انتساب حسن محمود عند الله وعند رسوله ليس من المباح الذي يقصد به التعريف فقط كالانتساب الى القبائل والامصار ولا من المكروه أو الحرم كالانتساب الى ما يفضى الى بدعة أو معصية أخرى ثم مع هذا لما دعا كل منهما طائفته منتصراً بها أنكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وسماها دعوى الجاهلية حتى قيل له ان الداعي بها انما هما غلامان لم يصدر ذلك من الجماعة فامر بمنع الظالم واعانة المظلوم ليبين النبي صلى الله عليه وسلم أن المحذور إنما هو تعصب الرجل لطائفته مطلقاً

فعل أهل الجاهلية فامانصرها بالحق من غير عدوان فحسن واجب أو مستحب ومثل هذا ما روى أبو داود وابن ماجه عن وائلة بن الاسقع رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله ما العصية قال أن تعين قومك على الظلم وعن سراقه بن مالك بن جعشم المدلجي قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خيركم المدافع عن عشيرته ما لم يأتهم رواه أبو داود وروى أيضا عن جبير بن مطعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس منا من دعا الى عصبية وليس منا من قاتل على عصبية وليس منا من مات على عصبية وروى ايضا عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نصر قومه على غير الحق فهو كلبعير الذي تردى فهو ينزع بذنبه فاذا كان هذا التداعي في هذه الاسماء وهذا الانتساب الذي يحبه الله ورسوله فكيف بالتعصب مطلقا والتداعي للنسب والاضافات التي هي اما مباحة أو مكروهة وذلك أن الانتساب الى الاسم الشرعي أحسن من الانتساب الى غيره ألا ترى الى ما رواه أبو داود من حديث محمد بن اسحق عن داود بن الحصين عن عبد الرحمن ابن ابى عقبة عن أبي عقبة وكان مولى من اهل فارس قل شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا فضربت رجلا من المشركين فقاتل خذها مني وأنا النلام الفارسي فالتفت الى فقال هلا قاتل خذها مني وأنا الغلام الانصاري حضه رسول الله صلى الله عليه وسلم على الانتساب الى الانصار وان كان بالولاء وكان اظهر هذا أحب اليه من الانتساب الى فارس بالصراحة وهي نسبة حق ليست محرمة ويشبه والله أعلم أن يكون من حكمة ذلك أن النفس تحامى عن الجهة التي تنسب اليها فاذا كان ذلك لله كان خيرا للمرء فقد دلت هذه الاحاديث على أن اضافة الامر الى الجاهلية يقتضى ذمه والنهي عنه وذلك يقتضى المنع من امور الجاهلية مطاقا وهو المطالب في هذا الكتاب ومثل هذا ما روى سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد اذهب عنكم عبية الجاهلية ونفراها بالآباء مؤمن تقى أو فاجر شقي اتم بنو آدم وآدم من تراب ليسد عن رجل نفهم باقوام انما هم فحم من فحم جهنم أو ليكونن أهون على الله من الجعلان التي تدفع بانفها النتن رواه أبو داود وغيره وهو صحيح فأضاف العيبة والنفر الى الجاهلية يذمها بذلك وذلك يقتضى ذمها بكونها مضافة الى الجاهلية وذلك يقتضى ذم الامور المضافة الى الجاهلية ومثله ما روى مسلم في صحيحه عن أبي قيس زياد بن رباح عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فأت مات ميتة جاهلية ومن قاتل تحت راية عمية يغضب لعصبية أو يدعو الى عصبية أو ينصر عصبية فقتل قتل جاهلية ومن خرج على أتقى يضرب برها وفاجرها ولا يتحاشى من مؤمنها ولا ينفى لذي عهدا فليس مني ولست منه ذكر دلى الله عليه وسلم في هذا الحديث الاقسام الثلاثة التي يعقد لها اللفظ باب قتل أهل القبلة من البغاة والمعاداة وأهل العصبية فلقسم الاول الخارجون عن طاعة الساطان فتنبه عن نفس الخروج عن الطاعة والجماعة وبين أنه ان مات ولا طاعة عليه مات ميتة جاهلية فان أهل الجاهلية من العرب ونحوهم لم يكونوا يطيعون أميرا عاما على ما هو معروف من سيرتهم ثم ذكر الذي يقاتل تعصبا لقومه أو أهل بلده ونحو ذلك وسمى الراية عمية لانه

الامر الاعمى الذى لا يدري وجهه فكذلك قتال العصبية يكون عن غير علم بجواز قتال هذا وجعل قتلة
المقتول قتلة جاهلية سواء غضب بقلبه أو دعا بأسانه أو ضرب بيده وقد فسر ذلك فيما رواه مسلم أيضاً عن أبي
هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتين على الناس زمان لا يدري القاتل فى أى
شئ قتل ولا يدري المقتول على أى شئ قتل فقليل كيف يكون ذلك قال الهرج القاتل والمقتول فى
النار والقسم الثالث الخوارج على الأمة ائمة من العداة الذين غرضهم الاموال كقطاع الطريق ونحوهم أو غرضهم
الرئاسة كمن يقتل أهل المصر الذين هم تحت حكم غير مطلقاً وان لم يكونوا مقاتلة أو من الخارجين عن السنة
الذين يستحلون دماء أهل القبلة مطلقاً كالحرورية الذين قتلهم على رضى الله عنه ثم انه صلى الله عليه وسلم
سمى الميتة والقتلة ميتة جاهلية وقتلة جاهلية على وجه الذم لها والنهى عنها والام يمكن قد زجر عن ذلك فعلم انه
كان قد قرر عند أصحابه ان ما ضيف الى الجاهلية من ميتة وقتلة ونحو ذلك فهو مذموم منهى عنه وذلك يقتضى
ذم كل ما كان من أمور الجاهلية وهو المطلوب ومن هذا ما أخرجه فى الصحيحين عن المعمر بن سويد
قال رأيت أبا ذر عليه حلة وعلى غلامه مثاها فسأله عن ذلك فذكر أنه ساب رجلاً على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم فغيره بأمة فأتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال له النبي صلى
الله عليه وسلم انك امرؤ فيك جاهلية وفى رواية قالت على ساعى هذه من كبار السن قال نعم هم اخوانكم
وخولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا
تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم فأعينوهم عليه وفى هذا الحديث ان كل ما كان من أمر الجاهلية فهو
مذموم لان قوله فيك جاهلية ذم لتلك الخصلة فلولا أن هذا الوصف يقتضى ذم ما شتم عليه لما حصل
به المتصود وفيه أن التعبير بالانساب من أخلاق الجاهلية وفيه أن الرجل مع فضله وعلمه ودينه قد
يكون فيه بعض هذه الخصال المسماة بجاهلية ويهودية ونصرانية ولا يوجب ذلك كفره ولا فسقه وأيضاً
ما رواه مسلم فى صحيحه عن زافع عن جبير بن مطعم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابنض
الناس الى الله ثلاثة ملحد فى الحرم وهبتغ فى الاسلام سنة جاهلية وهطل دم امرئ بغير حق ليريق
دمه أخبر صلى الله عليه وسلم ان ابنض الناس الى الله هؤلاء الثلاثة وذلك لان الفساد فى الدين واما
فى الدنيا فأعظم فساد الدنيا قتل النفوس بغير الحق ولهذا كان أكبر الكبائر بعد أعظم فساد الدين الذى
هو الكفر . . وأما فساد الدين فنوعان نوع يتعلق بالعمل ونوع يتعلق بمحل العمل فأما المتعلق بالعمل فهو
ابتغاء سنة الجاهلية وأما ما يتعلق بمحل العمل فالاحاد فى الحرم لان أعظم محال العمل الحرم وانتهاك
حرمة المحل المكافى أعظم من انتهاك حرمة المحل الزمانى ولهذا حرم من تناول المباحات من الصيد
والنبات فى البلد الحرام ما لم يحرم مثله فى الشهر الحرام ولهذا كان الصحيح أن حرمة القتال فى البلد
الحرام باقية كما دلت عليه النصوص الصحيحة بخلاف الشهر الحرام فلماذا والله أعلم ذكر صلى الله عليه وسلم
الاحاد فى الحرم وابتغاء سنة جاهلية والمتصود أن من هؤلاء الثلاثة من ابتغى فى الاسلام سنة جاهلية

ف واء قيل مبتغيا أو غير مبتغ فان الابتغاء هو الطاب والارادة فكل من اراد في الاسلام أن يعمل بشئ من سنن الجاهلية دخل في الحديث والسنة الجاهلية كل عادة كانوا عليها فان السنة هي العادة وهي الطريق التي تتكرر لنوع الناس مما يعدونه عبادة أو لا يعدونه عبادة قل تعالى (قد خات من قبلكم سنن فسيروا في الارض) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لتبعن سنن من كان قبلكم والاتباع هو الاقتفاء والاستئناس فن عمل بشئ من سننهم فقد تبع سنة جاهلية وهذا نص عام يوجب تحريم متابعة كل شئ كان من سنن الجاهلية في أعيادهم وغير أعيادهم ولفظ الجاهلية قد يكون اسما للحال وهو الغالب في الكتاب والسنة وقد يكون اسما لذي الحال فمن الاول قول النبي صلى الله عليه وسلم لا بذر انك امرؤ فيك جاهلية وقول عمر اني نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة وقول عائشة كان النكاح في الجاهلية على اربعة أنحاء وقولهم يا رسول الله كنا في جاهلية وشر أي في حال جاهلية أو طريقة جاهلية أو عادة جاهلية ونحو ذلك فان الجاهلية وان كان في الاصل صفة لكنه غلب عليه الاستعمال حتى صار اسما ومعناه قريب من معنى المصدر وأما الثاني فتقول طائفة جاهلية وشاعر جاهلي وذلك نسبة الى الجهل الذي هو عدم العلم أو عدم اتباع العلم فان من لم يعلم الحق فهو جاهل جهلا بسيطا فان اعتقد خلافه فهو جاهل جهلا مركبا فان قال خلاف الحق علما بالحق أو غير عالم فهو جاهل أيضا كما قال تعالى (واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يفسق ولا يجهل ومن هذا قول بعض شعراء العرب

ألا لايجهل أحد عينا * فنجعل فوق جهل الجاهلينا

وهذا كثير وكذلك من عمل بخلاف الحق فهو جاهل وان علم أنه يخالف للحق كما قال سبحانه (إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة) قال أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كل من عمل سوا فهو جاهل وسبب ذلك أن العلم الحقيقي الراسخ في القلب يتمتع أن يصدر معه ما يخالفه من قول أو فعل فتى صدر خلافه فلا بد من غفلة القلب عنه أو ضعفه في القلب بمقاومة ما يعارضه وتلك أحوال تناقض حقيقة العلم فيصير جهلا بهذا الاعتبار ومن هنا تعرف دخول الاعمال في مسمى الايمان حقيقة لا مجازا وان لم يكن كل من ترك شيئا من الاعمال كافرا أو خارجا عن أصل مسمى الايمان وكذلك اسم العقل ونحو ذلك من الاسماء ولهذا يسمى الله تعالى أصحاب هذه الأحوال موتى وعميا وصما وبكما وضالين وجاهلين ويصفهم بأنهم لا يعقلون ولا يسمعون ويصف المؤمنين بأولى الالباب وأولى النهى وأنهم مهتدون وأن لهم نورا وأنهم يسمعون ويعقلون فاذا تبين ذلك فالناس قبل مبعث الرسول صلى الله عليه وسلم كانوا في حال جاهلية منسوبة الى الجهل فان ما كانوا عليه من الاقوال والاعمال إنما أحدثه لهم جاهل وإنما يفعلها جاهل وكذلك كل ما يخالف ما جاءت به المرسلون من يهودية ونصرانية فهي جاهلية وتلك كانت الجاهلية العامة فأما بعد ما بعث الرسول صلى الله عليه وسلم فالجاهلية المطابقة قد تكون في مصر دون مصر كما هي في

دار الكفار وقد تكون في شخص دون شخص كالرجل قبل أن يسلم فانه في جاهلية وان كان في دار الاسلام فأما في زمان مطلق فلا جاهلية بعد مبعث محمد صلى الله عليه وسلم فانه لا تزال في امته طائفة ظاهرين على الحق الى قيام الساعة والجاهلية المقيدة قد تقوم في بعض ديار المسلمين وفي كثير من المسلمين كما قال صلى الله عليه وسلم أربع في أمتي من أمر الجاهلية وقال لأبي ذر انك امرؤ فيك جاهلية ونحو ذلك فقوله في هذا الحديث ومبتغ في الاسلام سنة جاهلية يندرج فيه كل جاهلية مطابقة أو مقيدة يهودية أو نصرانية أو مجوسية أو صابئة أو وثنية أو مشركية من ذلك أو بعضه أو مترعة من بعض هذه المأل الجاهلية فانها جميعها مبتدعها ومنسوخها صارت جاهلية بمبعث محمد صلى الله عليه وسلم وان كان لفظ الجاهلية لا يقال غالباً الا على حال العرب التي كانوا عاينها فان المعنى واحد وفي الصحيحين عن نافع عن ابن عمر أن الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر أرض ثمود فاستقوا من آبارها وعجنوا به العجين فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهريقوا ما استقوا ويعلمنوا الابل العجين وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كانت تردها الناقة ورواه البخاري من حديث عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر في غزوة تبوك أمرهم أن لا يشربوا من بئارها ولا يستقوا منها فقالوا قد عجننا منها واستقيننا فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يطرحوا ذلك العجين ويهريقوا ذلك الماء وفي حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لما مر بالحجر لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين الا ان تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم ما أصابهم فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدخول الى أماكن المعذبين الا مع البكاء خشية أن يصيب الداخل ما أصابهم ونهى عن الانتفاع بما هم حتى أمرهم مع حاجتهم في تلك الغزوة وهي أشد غزوة كانت على المسلمين أن يعافوا النواضح بعجين ما هم وكذلك أيضاً روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الصلاة في أماكن العذاب فروى أبو داود عن سليمان بن داود أخبرنا ابن وهب حدثني ابن لهيعة ويحيى بن أزهر عن عمار بن سعد المرادي عن أبي صالح الغفاري أن علياً رضي الله عنه، وربما بل وهو يسير فجاء المؤذن يؤذنه بصلاة العصر فلما برز منها أمر المؤذن فقام الصلاة فلما فرغ قل ان حبي النبي صلى الله عليه وسلم نهاني أن أصلي في المقبرة ونهاني أن أصلي في أرض بابل فانها ملعونة ورواه أيضاً عن أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب أيضاً أخبرني يحيى بن أزهر وابن لهيعة عن الججاج بن شداد عن أبي صالح الغفاري عن علي بن عمناد وانظرو فلما خرج منها مكان برز وقد روى الامام أحمد في رواية ابنه عبد الله بأسناد أوضح من هذا عن علي رضي الله عنه نحوه من هذا أنه كره الصلاة بأرض بابل وأرض الحسف أو نحو ذلك وكره الامام أحمد الصلاة في هذه الامكنة اتباعاً لما روى الله عنه وقوله نهاني أن أصلي في أرض بابل فانها ملعونة يقتضي أن لا يصلي في أرض ملعونة والحديث المشهور في الحجر يوافق هذا فانه اذا كان قد نهى عن الدخول الى أرض العذاب دخل في ذلك الصلاة وغيرها ويوافق ذلك قوله سبحانه عن مسجد الضرار (لا تقم

فيه أبداً) فإنه كان من أمكنة العذاب قال سبحانه (أفنأسس بيناه على تقوى من الله ورضوان خير أم أن أسس بيناه على شفا جرف هار فإنها ربة في نار جهنم) وقد روى أنه لما هدم خرج منه دخان وهذا كما أنه ندب الى الصلاة في أمكنة الرحمة كالساجد الثلاثة ومسجد قباء فكذلك نهى عن الصلاة في أماكن العذاب فلما أمكن الكفر والمعاصي التي لم يكن فيها عذاب اذا جعلت مكاناً للايمان أو الطاعة فهذا حسن كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أهل الطائف أن يجعلوا المسجد مكان طواغيتهم وأمر أهل اليمامة أن يتخذوا المسجد مكان بيعة كانت عندهم وكان مسجد صلى الله عليه وسلم مقبرة فجعله صلى الله عليه وسلم مسجداً بعد نبش القبور فاذا كانت الشريعة قد جاءت بالنهي عن مشاركة الكفار في المكان الذي حل بهم فيه العذاب فكيف بمشاركتهم في الاعمال التي يعملونها فانه اذا قيل هذا العمل الذي يعملونه لو تجرد عن مشابهتهم لم يكن محرماً ونحن لا نقصد التشبه بهم فيه فنفس الدخول الى المكان ليس بمعصية لو تجرد عن كونه أثرهم ونحن لا نقصد التشبه بهم بل المشاركة في العمل أقرب الى اقتضاء العذاب من الدخول الى الديار فإن جميع ما يعملونه مما ليس من أعمال المساكين السابقين اما كفر واما معصية واما شعار كفر أو معصية واما مظنة للكفر والمعصية واما أن يخاف أن يجر الى المعصية وما أحسب أحداً ينازع في جميع هذا ولئن نازع فيه فلا يمكنه أن ينازع في أن المخالفة فيه أقرب الى المخالفة في الكفر والمعصية وإن حصول هذه المصاحبة في الاعمال أقرب من حصولها في المكان ألا ترى ان متابعة النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين في أعمالهم أنفع وأولى من متابعتهم في مساكنهم ورؤية آثارهم وأيضاً ما هو صريح في الدلالة ما روى أبو داود في سننه حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا أبو النضر يعني هاشم بن القاسم حدثنا عبد الرحمن بن ثابت حدثنا حسان بن عطية عن أبي منيب الجرشي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم وهذا اسناد جيد فان ابن أبي شيبة واما النضر وحسان بن عطية ثقات مشاهير اجلاء من رجال الصحيحين وهم اجل من ان يحتاج الى ان يقال هم من رجال الصحيحين واما عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان فقال يحيى بن معين وأبو زرعة وأحمد بن عبد الله بن حاتم وقال عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم هو ثقة وقال أبو حاتم هو مستقيم الحديث واما أبو منيب الجرشي فقال فيه أحمد بن عبد الله العجلي هو ثقة وما علمت أحداً ذكره بسوء وقد سمع منه حسان بن عطية وقد احتج الامام احمد وغيره بهذا الحديث وهذا الحديث أقل أحواله أن يقتضى تحريم التشبه بهم وان كان ظاهراً يقتضى كفر المتشبه بهم كما في قوله (ومن يتوهم منكم فانه منهم) وهو نظير ما سئل عنه عن عبد الله بن عمرو أنه قال من بنى بأرض المشركين ومنع يروزهم ومهرجاناتهم وتشبه بهم حتى يموت حشر معهم يوم القيامة فقد يحمل هذا على التشبه المطلق فانه يوجب الكفر ويقتضى تحريم ابعاض ذلك وقد يحمل على انه منهم في القدر المشترك الذين شابههم فيه فان كان كفراً او معصية أو اشعاراً لها كان حكمه كذلك وبكل حال يقتضى تحريم التشبه بعلة كونها تشبهاً والتشبه يعم من فعل الشيء لاجل انهم فعلوه

وهو نادر ومن تبع غيره في فعل لغرض له في ذلك اذا كان أصل الفعل مأخوذاً عن ذلك الغير فأما من فعل الشيء وافق أن الغير فعلاً أيضاً ولم يأخذه أحدهما عن صاحبه ففي كون هذا تشبهاً نظر لكن قد ينهى عن هذا لئلا يكون ذريعة الى التشبه وبما فيه من المخالفة كما أمر بصنع الالحى واحفاء الشوارب مع أن قوله صلى الله عليه وسلم غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود دليل على أن التشبه بهم يحصل بغير قصد مناوفاً لفعل بل بمجرد ترك تغيير ما خلق فينا وهذا ابغ من الموافقة الفعلية الاتفاقية وقد روى في هذا الحديث عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن التشبه بالاعاجم وقال من تشبه بقوم فهو منهم ذكره القاضي أبو يعلى وبهذا احتج غير واحد من العلماء على كراهة أشياء من زى غير المسلمين قال محمد بن أبي حرب سئل احمد عن نعل سندی يخرج فيه فكرهه للرجل والمرأة وقال ان كان للكفيف والوضوء أكره الصرار وقال هو من زى العجم الاعاجم وقد سئل سعيد بن عامر عنه فقال سنة نبينا أحب الينا من سنة كاهن وقال في رواية للمروزي وقد سأله عن النعل السندی قال أما أنا فلا أستعماها ولكن اذا كان اللطين أو المخرج فارجو وأما من أراد الزينة فلا وراى على باب المخرج نعلا سدياً فقال تشبه بأولاد الملوك وقال أيضاً حرب الكرماني قالت لاحد فهذه النعال الغلاظ قال هذه السندية قل اذا كان للوضوء أو للكفيف أو لموضع ضرورة فلا بأس وكأنه كره أن يمشى بها في الارقة قيل فالتعل من الخشب قال لا بأس بها أيضاً اذا كان موضع ضرورة قال حرب حدثنا أحمد بن نصر حدثنا حبان ابن موسى قال سئل ابن المبارك عن هذه النعال الكرمانية فلم تعجبه وقال أما في هذه غيبة عن تلك وروى الخلال عن أحمد بن إبراهيم الدورقي قل سألت سعيد بن عامر عن لباس النعال السبتية فقل زى نبينا أحب الينا من زى باكن ملك الهند ولو كان في مسجد المدينة لاخرجوه من المدينة سعيد بن عامر الضبعي امام أهل البصرة علماً ودينياً من شيوخ الامام أحمد قل يحيى بن سعيد القطان وذكر عنده سعيد بن عامر الضبعي فقل هو شيخ البصرة منذ أربعين سنة وقل أبو مسعود بن الزيات ما رأيت بالبصرة مثل سعيد بن عامر وقل الميموني رأيت أبا عبد الله عمامته تحت ذقنه ويكره غير ذلك وقل العرب اعتمها تحت اذقانها وقال أحمد في رواية الحسن بن محمد يكره أن تكون العمامة تحت الحنك كراهة شديدة وقل إنما يتعمم مثل ذلك اليهود والنصارى والمجوس ولهذا أيضاً كره احمد لباس أشياء كانت شعار الظامة في وقته من السواد ونحوه وكره هو وغيره تغيب العين في الصلاة وقال هو من فعل اليهود وقد روى أبو حفص العكبري بإسناده عن بلال بن أبي حذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تمعدوا واخشوشنوا وانتعلوا وامشوا حفاة وهذا مشهور محفوظ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كتب به الى المسلمين وسأني ذكره أن شاء الله تعالى في كلام الخلفاء الراشدين وقل الترمذي حدثنا قتيبة حدثنا ابن أبي عمير عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قل ليس منا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى فان تسامى اليهود الاشارة بالأصابع وتسامى النصارى الاشارة

بالكف قال وروى ابن المبارك هذا الحديث عن ابن لهيعة ولم يرفعه وهذا وإن كان فيه ضعف فقد تقدم الحديث المرفوع من تشبه يقوم فهو منهم وهو محفوظ عن حذيفة بن اليمان أيضاً من قوله وحديث ابن لهيعة يصاح للاعتضاد كذا كان يقول أحمد وغيره وأيضاً ما روى أبو داود حدثنا قتيبة بن سعيد الثقفي حدثنا محمد بن ربيعة حدثنا أبو الحسن العسقلاني عن أبي جعفر بن محمد بن علي بن ركنة أو محمد بن علي بن ركنة عن أبيه أن ركنة صارع النبي صلى الله عليه وسلم فصرعه النبي صلى الله عليه وسلم قال ركنة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فرق ما بيننا وبين المشركين بالعمائم على القلائس وهذا يقتضي أنه حسن عند أبي داود ورواه الترمذي أيضاً عن قتيبة وقال غريب وليس اسناده بالقائم ولا نعرف أبا الحسن ولا ابن ركنة وهذا القدر لا يمنع أن يعتضد بهذا الحديث ويشهد به وهذا بين في أن مفارقة المسلم المشرك في اللباس أمر مطلوب للشارع كقوله فرق ما بين الحلال والحرام الدف والصوت فإن التفريق بينهما مطلوب في الظاهر إذ الفرق بالاعتقاد والعمل بدون العمامة حاصل فلو لا أنه مطلوب بالظاهر أيضاً لم يكن فيه فائدة وهذا كما أن الفرق بين الرجال والنساء لما كان مطلوباً ظاهراً وباطناً لعن التشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء وقال أخرجهم من بيوتكم وفي الخنث لما كان رجلاً متشبهاً في الظاهر بغير جنسه وأيضاً عن أبي غطفان المري سمعت عبد الله بن عباس يقول حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا يا رسول الله انه يوم تعظمه اليهود والنصارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه مسلم في صحيحه وروى الامام أحمد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود وصوموا يوماً قبله و يوماً بعده والحديث الذي رواه ابن أبي ليلى عن داود بن علي عن أبيه عن جده ابن عباس فتدبر هذا يوم عاشوراء يوم فاضل يكفر سنة ماضية صامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه ورغب فيه ثم لما قيل له قبيل وفاته انه يوم تعظمه اليهود والنصارى أمر بمخالفتهم بضم يوم آخر اليه وعزم على ذلك ولهذا استحب العلماء منهم الامام أحمد أن يصوم تاسوعاء وعاشوراء وبذلك عللت الصحابة رضى الله عنهم قال سعيد بن منصور حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار سمع عطاء ابن عباس يقول صوموا التاسع والعاشر خالفوا اليهود وأيضاً عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا يعني مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين رواه البخاري ومسلم فوصف هذه الأمة بترك الكتابة والحساب الذي يفعله غيرها من الأمم في أوقات عبادتهم وأعيادهم وأحاطها على الرؤية حيث قال في غير حديث صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته وفي رواية صوموا من الوضوح الى الوضوح أى من الهلال الى الهلال وهذا دليل على ما أجمع عليه المسلمون الا من شذ من بعض المتأخرين المخالفين المسبوقين بالاجماع من أن مواقيت الصوم والفطر والنسك إنما تقام بالرؤية عند إمكانها لا بالكتاب

والحساب الذي تسلكه الاعاجم من الروم والفرس والقبط والهند وأهل الكتب من اليهود والنصارى وقدرى غير واحد من أهل العلم أن أهل الكتابين قبلنا إنما أمروا بالرؤية أيضا في صومهم وعبادتهم وتأولوا على ذلك قوله تعالى (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) ولكن أهل الكتابين بدلوا ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تقديم رمضان باليوم واليومين وعلل الفقهاء ذلك بما يخاف من أن يزداد في الصوم المفروض ما ليس منه كما زاده أهل الكتاب من النصارى فانهم زادوا في صومهم وجعلوه فيما بين الشتاء والصيف وجعلوا له طريقة من الحساب يتعرفون بها وقديستدل بهذا الحديث على خصوص النهى عن أعيادهم فان أعيادهم معلومة بالكتاب والسنة والحساب والحديث فيه عموم أو يقال اذا نهينا عن ذلك في عيد الله ورسوله ففي غيره من الأعياد والمواسم أولى وأحرى أولما في ذلك من مضارعة الامة الأمية سائر الامم وبالجملة فالحديث يقتضى اختصاص هذه الامة بالوصف الذي فارقت به غيرها وذلك يقتضى أن ترك المشابهة للامم أقرب الى حصول الوفاء بالاختصاص وأيضا ففي الصحيحين عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف أنه سمع معاوية عام حج على المنبر وتناول قبضة من شعر كانت في يد حرسى فقال يا أهل المدينة أين علماءكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول إنما هلكت بنو إسرائيل حين اتخذوا نساؤهم وفي رواية سعيده بن المسيب في الصحيح ان معاوية قال ذات يوم انكم اتخذتم زى سوء وان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الزور قال وجاء رجل بعصا على رأسها خرقة قال معاوية ألا وهذا الزور قال قتادة يعنى ما يكثر به النساء أشعارهن من الخرق وفي رواية عن ابن المسيب في الصحيح قال قدم معاوية المدينة فخطبنا وأخرج كبة من شعر فقال ما كنت أرى أن أحدا يفعله الا اليهود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه فسماه الزور فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن وصل الشعر ان بنى إسرائيل هلكوا حين أحدثه نساؤهم يحذر أمته مثل ذلك ولهذا قال معاوية ما كنت أرى أن أحدا يفعله الا اليهود فما كان من زى اليهود الذي لم يكن عليه المسلمون اما أن يكون مما يعذبون عليه أو مظنة لذلك أو يكون تركه حسبا لمادة ما عذبوا عليه لاسيما اذا لم يتميز ما هو الذي عذبوا عليه من غيره فانه يكون قد اشتبه المحذور بغيره فيترك الجميع كما أن ما يخبرون به لما اشتبه صدقه بكذبه ترك الجميع وأيضا ما روى نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قال قال عمر اذا كان لاحدكم ثوبان فليصل فيهما فان لم يكن له الا ثوب فليترز ولا يشتمل اشتمال اليهود رواه أبو داود وغيره باسناد صحيح وهذا المعنى صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية جابر وغيره أنه أمر في الثوب الضيق بالارتاز دون الاشتمال وهو قول جمهور أهل العلم وفي مذهب أحمد قولان وإنما الغرض أنه قال ولا يشتمل اشتمال اليهود فان اضافة المنهى عنه الى اليهود دليل على أن لهذه الاضافة تأثيرا في النهى كما تقدم التنبيه عليه وأيضا فلما نهانا سبحانه فيه عن مشابهة أهل الكتاب وكان حقه أن يقدم في أوائل الكتاب قوله سبحانه (ألم بأن الذين آمنوا أن تحشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من

قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم) فقلوه ولا يكونوا مثاهم نهى مطلق عن مشابهتهم وهو خاص أيضا في النهى عن مشابهتهم في قسوة قلوبهم وقسوة القلوب من ثمرات المعاصي وقد وصف الله سبحانه بها اليهود في غير موضع فقال تعالى (فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى ويريكهم آياته لعلمكم تعقلون ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون) وقال تعالى (ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا وقال الله اني معكم لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي وعزتموه وأقرضتم الله قرضا حسنا لا كفرن عنكم سيا تكمل ولا دخلكنم جنات تجري من تحتها الأنهار الى قوله فيها نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين) وان قوما من هذه الامة ممن ينسب الى علم أو دين قد أخذوا من هذه الصفات بنصيب يرى ذلك من له بصيرة فعود بالله من كل ما يكرهه الله ورسوله ولهذا كان السلف يحذرونهم هذا فروى البخاري في صحيحه عن أبي الاسود قال بعث أبو موسى الى قراء البصرة فدخل عليه ثلثائة رجل قد قرؤوا القرآن فقال أتم خيار أهل البصرة وقرأوهم فأنلوه ولا يطولن عليكم الامد فتقسو قلوبكم كما قست قلوب من كان قبلكم وانا كما نقرأ صورة نشبهها في الطول والشدة براءة فأنسيتها غير اني حفظت منها لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى واديا ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب وكما نقرأ سورة كنا نشبهها يا حدى المشيحات فأنسيتها غير اني حفظت منها يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون فتنكتب شهادة في اعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة فحذر أبو موسى القراء أن يطول عليهم الامد فتقسو قلوبهم ثم لما كان نقض الميثاق يدخل فيه نقض ما عهد الله اليهم من الامر والنهي وتحريف الكلم عن مواضعه تبديل وتأويل كتاب الله أخبر ابن مسعود بما يشبه ذلك فروى الاعمش عن عمارة بن عمير عن الربيع بن عميلة حدثنا عبد الله حديثا ما سمعت حديثا هو أحسن منه الا كتاب الله أو رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن بني إسرائيل لما طال عليهم الامد قست قلوبهم فاخترعوا كتابا من عند انفسهم اشتبه قلوبهم واستحلت انفسهم وكان الحق يحول بينهم وبين كثير من شهوراتهم حتى نبدوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون فقالوا اعرضوا هذا الكتاب على بني إسرائيل فان تابعوكم فاركبوهم وان خالفوكم فاقتلوهم ثم قالوا لا بل ارسلوا الى فلان رجل من علمائهم فاعرضوا عليه هذا الكتاب فان تابعكم فلن يخالفكم أحد بعده وان خالفكم فاقتلوه فلن يختلف عليكم بعده أحد فارسلوا اليه فاخذ ورقة فكتب فيها كتاب الله ثم جعلها في قرن ثم علقها في عنقه ثم لبس عليها الثياب ثم أتاهم فعرضوا عليه الكتاب فقالوا أتؤمن بهذا فإوما الى صدره فقال آمنت بهذا وما الى لا أؤمن بهذا يعني الكتاب الذي في القرن فخلوا سبيله وكان له أصحاب يغشونه فامامت نبشود فوجدوا القرن ووجدوا فيه الكتاب فقالوا ألا ترون قوله آمنت بهذا وما الى لا أؤمن بهذا إنما عني هذا الكتاب فاختلف بنو إسرائيل على بضع وسبعين ملة وخير ملهم أصحاب ذى القرن قال عبد الله وان من بقى

منكم سيري منكم او بحسب امرئ يرى منكرا لا يستطيع أن يغيره أن يعلم الله من قلبه أنه له كاره ولما نهى الله عن التشبه بهؤلاء الذين قست قلوبهم ذكر أيضاً في آخر السورة حال الذين ابتدعوا الرهبانية فما رعوها حق رعايتها فعقبها بقوله (اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفاين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به ويفغر لكم والله غفور رحيم لئلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على شيء من فضل الله وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) فان الايمان بالرسول تصديقه وطاعته واتباع شريعته وفي ذلك مخالفة للرهبانية لانه لم يبعث بها بل نهى عنها وأخبر ان من اتبعه كان له أجران وبذلك جاءت الاحاديث الصحيحة من طريق ابن عمر وغيره في مثلنا ومثل أهل الكتاب وقد صرح صلى الله عليه وسلم بذلك فيما رواه أبو داود في سننه من حديث ابن وهب أخبرني سعيد بن عبد الرحمن ابن أبي العمياء أن سهل بن أبي أمامة حدثه أنه دخل هو وأبوه على أنس بن مالك بالمدينة فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تشددوا على أنفسكم فشدد عليكم فان قوما شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلک بقاياهم في الصوامع والديارات رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم هذا الذي في رواية الأولوي عن أبي داود في رواية ابن داسة عنه انه دخل هو وأبوه على أنس بن مالك بالمدينة في زمان عمر بن عبد العزيز وهو أمير المدينة فاذا هو يصلي صلاة خفيفة كأنها صلاة مسافراو قريب منها فلما سلم قال يرحمك الله أرايت هذه الصلاة المكتوبة أم شيء تنقلته قال انها المكتوبة وانها لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تشددوا على أنفسكم فشدد الله عليكم فان قوما شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلک بقاياهم في الصوامع والديارات رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم ثم غدا من الغد فقال ألا تركب وننظر لنعبر قال نعم فركبا جميعا فاذا بديار باد أهلها وانقضوا وقتوا خاوية على عروشها قال أعترف هذه الديار فقال نعم ما أعرفني بها وبأهلها هؤلاء أهل ديار أهلكم الله ببغيتهم وحسدكم ان الحسد يطفى نور الحسنات والبغى يصدق ذلك أو يكذبه والعين تزني والكف والقدم والجسد واللسان والفرج يصدق ذلك أو يكذبه فأما سهل بن أبي أمامة فقد وثقه يحيى بن معين وغيره وروى له مسلم وغيره وأما ابن أبي العمياء فمن أهل بيت المقدس ما أعرف حاله لكن رواية أبي داود للحديث وسكوته عنه يقتضى أنه حسن عنده وله شواهد في الصحيح فأما ما فيه من وصف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتخفيف ففي الصحيحين عنه أعنى أنس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يوجز الصلاة ويكملها وفي الصحيحين أيضا عنه قال ماصليت وراء إمام قط اخف صلاة ولا اتم من صلاة النبي صلى الله عليه وسلم زاد البخاري وان كان ليسمع بكاء الصبي فيخفف مخافة أن تقتل أمه وما ذكره أنس بن مالك من التخفيف هو بالنسبة الى ما كان يفعله بعض الامراء وغيرهم في قيام الصلاة فان منهم من كان يطيل زيادة على ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله في غالب الاوقات ويخفف الركوع والسجود والاعتدال عما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله في غالب الاوقات ولعل

أكثر الأئمة أو كثيرا منهم كانوا قد صاروا يصلون كذلك ومنهم من كان يقرأ في الآخرين مع الفاتحة سورة وهذا كله قد صار مذاهب لبعض الفقهاء وكان الخوارج أيضا قد تعمقوا وتنطعوا كما وصفهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم ولهذا لما صلى على رضى الله عنه بالبصرة قال عمر إن لقد أذكركني هذا صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم معتدلة كان يخفف القيام والقعود ويطول الركوع والسجود وقد جاء هذا مفسرا عن أنس بن مالك نفسه فروى النسائي عن قتيبة عن العطاء بن خالد عن زيد بن أسلم قال دخلنا على أنس بن مالك فقال صليتم قننا نعم قال يا جارية هلمي لي وضوءا ما صليت وراء إمام أشبه بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من إمامكم هذا قال زيد وكان عمر بن عبد العزيز يمت الركوع والسجود ويخفف القيام والقعود وهذا حديث صحيح فان العطاء بن خالد الخزومي قال فيه يحيى بن معين غير مرة هو ثقة وقال أحمد بن حنبل هو من أهل مكة ثقة صحيح الحديث روى عنه نحو مائة حديث وقال ابن عدي يروى قريبا من مائة حديث ولم أر مجديته بأسا إذا حدث عنه ثقة وروى أبو داود والنسائي من حديث عبد الله بن إبراهيم بن عمر بن كيسان حدثني أبي عن وهب بن منبوس سمعت سعيد بن جبير يقول سمعت أنس ابن مالك يقول ما صليت وراء أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الفتى يعني عمر بن عبد العزيز قال فخرنا في ركوعه عشر تسبيحات وفي سجوده عشر تسبيحات وقال يحيى بن معين إبراهيم بن عمر بن كيسان يمانى ثقة وقال هشام بن يوسف أخبرني إبراهيم ابن عمر وكان من أحسن الناس صلاة وابنه عبد الله قال فيه أبو حاتم صالح الحديث ووهب بن منبوس بالنون يقوله عبد الله هذا وكان عبد الرزاق يقوله بالباء المنقوطة بواحدة من أسفل وهو شيخ كبير قديم قد أخذ عنه إبراهيم هذا وتابع ما حدث به ولولا ثقته عنده لما عمل بما حدث به وحديثه موافق لرواية زيد بن أسلم وما أعلم فيه قدحا وروى مسلم في صحيحه من حديث حماد بن سلمة أخبرنا ثابت عن أنس بن مالك قال ما صليت خلف أحه أوجز صلاة من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم متقاربة وكانت صلاة أبي بكر متقاربة فلما كان عمر رضى الله عنه مد في صلاة الفجر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى تقول قد أوهم ثم يسجد ويقعد بين السجدين حتى تقول قد أوهم ورواه أبو داود من حديث حماد بن سلمة أنبأنا ثابت وحيد عن أنس بن مالك قال ما صليت خلف رجل أوجز صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى تقول قد أوهم ثم يكبر ثم يسجد وكان يقعد بين السجدين حتى تقول قد أوهم فجمع أنس رضى الله عنه في هذا الحديث الصحيح بين الأخبار بإيجاز النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة وأتمامها وبين أن من أتمامها الذي أخبر به اطالة الاعتدالين وأخبر في الحديث المتقدم أنه ما رأى أوجز من صلاته ولا أتم فيشبهه والله أعلم أن يكون الإيجاز عاد إلى القيام

والإتمام الى الركوع والسجود لان القيام لا يكاد يفعل الا تاما فلا يحتاج الى الوصف بالإتمام بخلاف الركوع
والسجود والاعتدالين وأيضاً فإنه يلحّز القيام وإطالة الركوع والسجود تصير الصلاة تامة لاعتدالها
وتقاربها فيصدق قوله ما رأيت أوجز ولا أتم فأمّا ان أعيد الإيجاز الى نفس ما أتم والإتمام الى نفس
ما أوجز يصير في الكلام تناقض لان من طول القيام على قيامه لم يكن دونه في إتمام القيام الا أن يقال
الزيادة في الصورة تصير نقصاً في المعنى وهذا خلاف ظاهر اللفظ فان الأصل أن يكون معنى الإيجاز
والتخفيف غير معنى الإتمام والاكمال ولان زيد بن أسلم قال كان عمر يخفف القيام والقعود ويتم الركوع
والسجود فعلم أن لفظ الإتمام عندهم هو إتمام الفعل الظاهر وأحاديث أنس كلها تدل على أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يطيل الركوع والسجود والاعتدالين زيادة على ما فعله أكثر الأئمة وسائر روايات
الصحيح تدل على ذلك ففي الصحيحين عن حماد بن زيد عن ثابت عن أنس بن مالك قال اني لا آلو أن أصلي
لكم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا قال ثابت فكان أنس يصنع شيئاً لا أراكم تصنعونه
كان اذا رفع رأسه من الركوع انتصب قائماً حتى يقول القائل قد نسي واذا رفع رأسه من السجدة مكث
حتى تقول قد نسي وفي رواية في الصحيح واذا رفع رأسه بين السجدين وفي رواية للبخاري من
حديث شعبة عن ثابت كان أنس ينعت لنا صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يصلي واذا
رفع رأسه من الركوع قام حتى تقول قد نسي فهذا بين لك ان انسا اراد بصلاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم إطالة الركوع والسجود والرفع فيهما على ما كان الناس يفعلونه وتقصر القيام عما كان الناس
يفعلونه وروى مسلم في صحيحه من حديث جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي مع أمه وهو في الصلاة فيقرأ بالسورة الخفيفة أو بالسورة القصيرة
فبين ان التخفيف الذي كان يفعله هو تخفيف القراءة وان كان ذلك يقتضي ركوعاً وسجوداً يناسب
القراءة ولهذا قال كانت صلاته مثقاربة أي يقرب بعضها من بعض وصدق أنس فان النبي صلى الله عليه
وسلم كان يقرأ في الفجر بنحو الستين الى المائة يقرأ في الركعتين بطوال المفصل بالم تنزيل وهل أتى
وبالصافات وبقياس وربما قرأ أحياناً بما هو أطول من ذلك وأحياناً بما هو أخف فاما عمر رضي الله عنه
فكان يقرأ في الفجر بيونس وهود ويوسف ولعله علم أن الناس خلفه يؤثرون ذلك وكان معاذ رضي
الله عنه قد صلى خلفه العشاء الآخرة ثم ذهب الى بني عمر وبن عوف بقاء فقرأ بسورة البقرة فانكر
النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وقال أفئتان أنت يا معاذ اذا أتمت الناس تخفف فان من وراءك الكبير
والضعيف وذا الحاجة هلا قرأت بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها ونحوها من السور فالتخفيف
الذي امر به النبي صلى الله عليه وسلم معاذاً وغيره من الأئمة هو ما كان يفعله بابي هو وأمي صلى الله عليه
وسلم فانه كما قال أنس كان اخف الناس صلاة في تمام وقد قال صلوا كما رأيتموني أصلي ثم ان عرض حال
عرف منها أيتار المأمومين للزيادة على ذلك فحسن فانه صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بطولي الطويلين

وقرأ بالطور وان عرض ما يقتضى التخفيف عن ذلك فعل كما قال في بكاء الصبي ونحوه فقد تبين أن حديث أنس تضمن مخالفة من خفف الركوع والسجود تخفيفا كثيرا ومن طول القيام تطويلا كثيرا وهذا الذى وصفه أنس ووصفه سائر الصحابة فروى مسلم في صحيحه وأبو داود في سننه عن هلال بن أبى حميد عن عبد الرحمن بن أبى ليلي عن البراء بن عازب قال رمقت الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت قيامه فركعته فاعتداله بعد ركوعه فسجدته فجلسته بين السجدين فجلسته ما بين التسليم والانصراف قريبا من السواء وروى مسلم ايضا في صحيحه عن شعبة عن الحكم قال غلب على الكوفة رجل قد سماه زمين بن الاشعث قال فامر ابا عبيدة بن عبد الله ان يصلى بالناس فكان يصلى فاذا رفع رأسه من الركوع قام قدر ما أقول اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ما شئت من شئ بعد أهل الثناء والمجد ولا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند قال الحكم فذكرت ذلك لعبد الرحمن بن أبى ليلي فقال سمعت البراء بن عازب يقول كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وركوعه واذا رفع رأسه من ركوعه وسجوده وما بين السجدين قريبا من السواء قال شعبة فذكرته لعمر بن ابن مرة فقال قد رأيت عبد الرحمن بن أبى ليلي فلم تكن صلاته هكذا وروى البخارى هذا الحديث ما خلا القيام والقعود قريبا من السواء وذلك لانه لاشك أن القيام قيام القراءة وقعود التشهد يزيد على بقية الاركان لكن لما كان صلى الله عليه وسلم يوجز القيام ويتم بقية الاركان صارت قريبا من السواء فكل واحدة من الروايتين تصدق الاخرى وانما البراء تارة قرب ولم يحدد وتارة استثنى وحدد وانما جاز أن يقال في القيام مع بقية الاركان قريبا بالنسبة الى الامراء الذين يطيلون القيام ويخففون الركوع والسجود حتى يعظم التفاوت ومثل هذا أنه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الكسوف فقرأ في الركعة نحو من سورة البقرة وركع فكان ركوعه نحو من قيامه وكذلك سجوده ولهذا نقول نحن في اصح القولين ان ركوع صلاة الكسوف وسجودها يكون قريبا من قيامه بقدر معظمه اكثر من النصف ومن أصحابنا وغيرهم من قال اذا قرأ البقرة يسبح في الركوع والسجود بقدر قراءة مائة آية وهو ضعيف مخالف للسنة وكذلك روى مسلم في صحيحه عن ابى سعيد وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بعد الرفع من الركوع من الذكر ما يصدق حديث انس والبراء وكذلك صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التطوع فانه كان اذا صلى بآليل وحده طول لنفسه ماشاء وكان يقرأ في الركعة بالبقرة وآل عمران والنساء ويركع نحو من قيامه ويرفع نحو من ركوعه ويسجد نحو من قيامه ويجلس نحو من سجوده ثم هذا القيام الذى وصفه انس وغيره بالخفة والتخفيف الذى أمر به النبي صلى الله عليه وسلم قد فسرته النبي صلى الله عليه وسلم بفعله وامره وبلغ ذلك احبائه فانه لما صلى على المنبر قال انما فعلت هذا لتأتموا بي ولتعلموا صلاتي وقال لما لك بن الحويرث وصاحبه صلوا كما رأيتموني اصلى وذلك أنه ما من فعل في الغالب الا وقد يسمى خفيفا بالنسبة الى ما هو اطول منه ويسمى طويلا بالنسبة الى ما هو أخف منه

فلا حد له في اللغة وليس الفعل من العادات كالأحراز والقبض والاصطياد وأحياء الموات حتى يرجع في حده إلى عرف اللفظ بل هو من العبادات والعبادات يرجع في صفاتها ومقاديرها إلى الشارع كما يرجع في أصلها إلى الشارع ولأنه لو جاز الرجوع فيه إلى عرف الناس في الفعل أو في مسمى التخفيف لاختافت الصلاة الشرعية الراتبة التي يؤمر بها في غالب الأوقات عند عدم المعارضات المقتضية للطول أو القصر اختلافاً مبيناً لا ضبط له ولكن لكل أهل عصر ومصر بل لكل أهل حي وسكة بل لأهل كل مسجد عرف في معنى اللفظ وفي عادة الفعل مخالف لعرف الآخرين وهذا مخالف لأمر الله ورسوله حيث قال صلوا كما رأيتموني أصلي ولم يقل كما يسميه أهل أَرْضِكُمْ خفيفاً أو كما يعتادونه وما أعلم أحداً من العلماء يقول ذلك فإنه يفضي إلى تغيير الشريعة وموت السنن أما بزيادة وأما بنقص وعلى هذا دلت سائر روايات الصحابة فروى مسلم في صحيحه عن زهير عن سماك بن حرب قال سألت جابر بن سمرة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان يخفف الصلاة ولا يصلي صلاة هؤلاء قال وأنبأني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بقاف والقرآن المجيد ونحوها وروى أيضاً عن شعبة عن سماك عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر بالليل إذا يغشى وفي العصر بنحو ذلك وفي الصبح أطول من ذلك وهذا يبين ما رواه مسلم أيضاً عن زائدة عن سماك عن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بقاف والقرآن المجيد وكان صلاته بعد تخفيفاً أنه أراد والله أعلم بقوله وكانت صلاته بعد أي بعد الفجر أي أنه يخفف الصلوات التي بعد الفجر عن الفجر فإنه في الرواية الأولى جمع بين وصف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتخفيف وأنه كان يقرأ في الفجر بقاف وقد ثبت في الصحيح عن أم سلمة أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر بالطور في حجة الوداع وهي طائفة من حول الناس تسمع قراءته وما عاش بعد حجة الوداع إلا قليلاً والطور من نحو سورة قاف وثبت في الصحيح عن ابن عباس أنه قال إن أم الفضل سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفاً فقالت يا بئى لقد ذكرتني بقرائك هذه السورة أنها لا آخر ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في المغرب فنذرت أخبرت أم الفضل أن ذلك آخر ما سمعته يقرأ بها في المغرب وأم الفضل لم تكن من المهاجرات بل هي من المستضعفين كما قال ابن عباس كنت أنا وأبي من المستضعفين الذين عذّبهم الله فهذا السماع كان متأخراً وكذلك في الصحيح عن زيد بن ثابت أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بطول الطولين وزيد من صغار الصحابة وكذلك صلى بالمؤمنين في الفجر بمكة وأدركته سعة عند ذكر موسى وهرون فهذه الأحاديث وأمثالها تبين أنه كان في آخر حياته صلى الله عليه وسلم يصلي في الفجر بطوال المفصل وشواهد هذا كثيرة ولأن سائر الصحابة اتفقوا على أن هذه كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي مازال يصليها ولم يذكر أحد أنه نقص صلاته في آخر عمره عما كان يصليها وأجمع الفقهاء على أن السنة أن يقرأ في الفجر بطوال المفصل وقوله ولا يصلي صلاة هؤلاء إنما إن يريد به من كان يطيل الصلاة على

هذا او من كان ينقصها عن ذلك اى انه كان صلى الله عليه وسلم يخففها ومع ذلك فلا يحذفها حذف هؤلاء الذين يحذفون الركوع والسجود والاعتدالين كما دل عليه حديث انس والبراء او كان أولئك الامراء ينقصون القراءة او القراءة وبقية الاركان عما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله كما روى ابو قزعة قال اتيت ابا سعيد الخدرى وهو مكثور عليه فلما تفرق الناس عنه قلت انى لأسألك عما سألك هؤلاء عنه قلت أسألك عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك فى ذلك من خير فاعادها عليه فقال كانت صلاة الظهر تقام فينطلق أحدنا الى البقيع فيقضى حاجته ثم يأتى اهله فيتوضأ ثم يرجع الى المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى الركعة الاولى وفى رواية مما يطولها رواه مسلم فى صحيحه فهذا بين لك ان ابا سعيد رأى صلاة الناس أنقص من هذا وفى الصحيحين عن أبي برزة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الصبح فينصرف الرجل فيعرف جلسه وكان يقرأ فى الركعتين أو احدهما ما بين الستين الى المائة هذا لفظ البخارى وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأمرنا بالتخفيف وان كان ليؤمرنا بالصفات رواه أحمد والنسائى وعن الضحاك بن عثمان عن بكير بن عبد الله بن سليمان بن يسار عن أبي هريرة قال ماصليت وراء احد اشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من فلان قال أبو سليمان كان يطيل الركعتين الاوليين من الظهر ويخفف الاخيرتين ويخفف العصر ويقرأ فى المغرب بقصار المفصل ويقرأ فى العشاء باوسط المفصل ويقرأ فى الصبح بطوال المفصل رواه النسائى وابن ماجه وهو اسناد على شرط مسلم والضحاك بن عثمان قال فيه أحمد ويحيى هو ثقة وقال فيه ابن سعد كان ثبتا ويدل على ما ذكرناه ماروى مسلم فى صحيحه عن عمار بن ياسر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته مئة من فقهه فاطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة وان من البيان لسحرا فقد جعل طول الصلاة علامة على فقه الرجل وأمر باطالتها وهذا الامر اما أن يكون عاما فى جميع الصلوات واما ان يكون المراد به صلاة الجمعة فان كان اللفظ عاما فظاهر وان كان المراد به صلاة الجمعة فاذا أمر باطالتها مع كون الجمع فيها يكون عظيما من الضعفاء والكبار وذوى الحاجات مالىس فى غيره ومع كونها تفعل فى شدة الحر مسبوفة بخطبتين فالفجر ونحوها التى تفعل وقت البرد مع قلة الجمع اولى وأحرى والاجاديت فى هذا كثيرة وانما ذكرنا هذا التفسير لما فى حديث أنس من تقدير صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قد يحسب من يسمع هذه الاحاديث أن فيها نوع تناقض او يتمسك بعض الناس ببعضها دون بعض ويجهل معنى ماتمسك به واما ما فى حديث أنس المتقدم من قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تشددوا على أنفسكم فيشدد الله عليكم فان قوما شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلک بقاياهم فى الصوامع والديارات رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم فقيه نبي النبي صلى الله عليه وسلم عن التشدد فى الدين بالزيادة على المشروع والتشديد تارة يكون باتخاذ مالىس واجب ولا مستحب بمنزلة الواجب والمستحب فى العبادات وتارة باتخاذ مالىس محرم ولا مكروه بمنزلة المحرم والمكروه فى الطيبات وعلل ذلك بان الذين شددوا على أنفسهم من النصارى شدد الله عليهم لذلك حتى آل الامر الى ما هم عليه من الرهبانية المبتدعة وفى هذا تنبيه على كراهة

النبي صلى عليه الله وسلم مثل ما عليه النصارى من الرهبانية المبتدعة وان كان كثير من عبادنا قد وقعوا في بعض ذلك متأولين معذورين أو غير متأولين وفيه ايضا تنبيه على ان التشديد على النفس ابتداء يكون سببا لتشديد آخر يفعله الله اما بالشرع واما بالقدر فأما بالشرع فمثل ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخافه في زمانه من زيادة ايجاب أو تحريم كنعحو ماخافه لما اجتمعوا الصلاة التراخي معه ولما كانوا يسألون عن اشياء لم تحرم ومثل ان من نذر شيئا من الطاعات وجب عليه فعله وهو منهي عن نفس عقد النذر وكذلك الكفارات الواجبة بأسباب واما بالقدر فكثيرا قد رأينا وسمعنا من كان يتمتع في اشياء فيبتلى أيضا بأسباب تشدد الامور عليه في الايجاب والتحريم مثل كثير من الموسوسين في الطهارات اذا زادوا على المشروع ابتلوا بأسباب توجب حقيقة عليهم اشياء مشقة مضره وهذا المعنى الذي دل عليه الحديث موافق لما قدمناه في قوله تعالى ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم من أن ذلك يقتضى كراهة موافقتهم في الاصر والاغلال والآصار ترجع الى الايجابات الشديدة والاغلال هي التحريمات الشديدة فان الاصر هو الثقل والشدة وهذا شأن ماوجب والغل يمنع المغلول من الانطلاق وهذا شأن المحذور وعلى هذا دل قوله سبحانه (يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين) وسبب نزولها مشهور وعلى هذا ما في الصحيحين عن أنس بن مالك قال جاء ثلاثة رهط الى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا بها كأنهم تقالوها فقالوا وأين نحن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فقال أحدهما أما أنا فاحلى الليل ابدأ وقال الآخر انا اصوم الدهر ابدأ وقال الآخر انا اعتزل النساء فلا أتزوج أبدا فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقال اتم الذين قلتم كذا وكذا اما والله اني لأخشاكم لله واتقاكم له لكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء فن رغب عن سنتي فليس مني رواه البخارى وهذا لفظه ومسلم ولفظه عن انس ان نفرا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم سألوا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر فقال بعضهم لا أتزوج النساء وقال بعضهم لا آكل اللحم وقال بعضهم لا أنام على فرش فحمد الله وأثنى عليه وقال ما بال أقوام قالوا كذا وكذا وكذا لكني أصلي واصوم وافطر وأنام واتزوج النساء فن رغب عن سنتي فليس مني والاحاديث الموافقة لهذا كثيرة في بيان ان سنته التي هي الاقتصاد في العبادة وفي ترك الشهوات خير من رهبانية النصارى التي هي ترك عامة الشهوات من النكاح وغيره والغلو في العبادات صوما وصلاة وقد خالف هذا بالتأويل ولعدم العلم طائفة من الفقهاء والعباد ومثل هذا ما رواه أبو داود في سنته عن العلاء بن عبد الرحمن عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي امامة أن رجلا قال يا رسول الله ائذن لي في السياحة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سياحة أمي الجهاد في سبيل الله فاتخبرني النبي صلى الله عليه وسلم بان أمته سياحتهم الجهاد في سبيل الله وفي حديث آخر ان السياحة هي الصيام والسائحون هم الصائمون ونحو ذلك وذلك تفسير لما ذكره الله تعالى في القرآن من قوله السائحون وقوله سائحات واما السياحة التي هي الخروج في البرية من غير مقصد معين فليس من عمل هذه الامة ولهذا قال الامام أحمد ليست السياحة من الاسلام

في شيء ولا من فعل النبيين ولا الصالحين مع ابن جماعة من اخواننا قد ساحوا السياحة المنهى عنها
متأولين في ذلك أو غير علمين بالنهي عنه وهي من الرهبانية المبتدعة التي قيل فيها لارهبانية في الاسلام
والغرض هنا بيان ما جاء به الحنفية من مخالفة اليهودية فيما أصابهم من القسوة عن ذكر الله وعما انزل
ومخالفة النصارى في ما هم عليه من الرهبانية المبتدعة وان كان قد ابتلى بعض المنتسبين من هذا العلم أو دين
بنصيب من هذا ومن هذا ومثل ما رواه ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غدا العتقة وهو
على ناقته القط لي حصي فلقطت له سبع حصيات من حصي الخندق فجعل ينفذهن في كفه ويقول امثال
هؤلاء فارموا ثم قال أيها الناس اياكم والغلو في الدين فانما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين رواد أحمد
والنسائي وابن ماجه من حديث عوف بن أبي جميلة عن زياد بن حصين عن أبي العالية عنه وهذا اسناد
صحيح على شرط مسلم (وقوله) اياكم والغلو في الدين عام في جميع أنواع الغلو في الاعتقادات والاعمال
والغلو مجاوزة الحد بان يزداد الشيء في حمله أو ذمه على ما يستحق ونحو ذلك والنصارى أكثر غلوا في
الاعتقادات والاعمال من سائر الطوائف واياهم نهى الله عن الغلو في القرآن في قوله تعالى (يا أهل الكتاب
لا تغلوا في دينكم) وسبب هذا اللفظ العام رمى الجمار وهو داخل فيه فالغلو فيه مثل رمى الحجارة الكبار
ونحو ذلك بناء على أنه قد بلغ من الحصى الصغار ثم علل ذلك بان ما أهلك من كان قبانا الا الغلو في الدين
كما تراه في النصارى وذلك يقتضي ان مجانبه هديهم مطلقا أبعد عن الوقوع فيما به هلكوا وان المشارك لهم
في بعض هديهم يخاف عليه أن يكون هالكا ومن ذلك أنه صلى الله عليه وسلم حذرنا عن مشابهة من
قبلنا في أنهم كانوا يفرقون في الحدود بين الاشراف والضعفاء وأمر ان يسوى بين الناس في ذلك وان
كثيرا من ذوي الرأي والسياسة قد يظن ان اغناء الرؤساء اجود في السياسة ففي الصحيحين عن
عائشة رضي الله عنها في شأن الخزومية التي سرقت لما كلم اسامة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يا اسامة اتشفع في حد من حدود الله تعالى انما هلك بنو اسرائيل انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه
واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد والذي نفسي بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت
يدها وكان بنو مخزوم من اشراف بطون قريش واشتد عليهم ان تقطع يد امرأة منهم فيين النبي صلى
الله عليه وسلم أن هلاك بني اسرائيل انما كان في تخصيص رؤساء الناس بالعفو عن المقوبات واخبر ان فاطمة
ابنته التي هي اشراف النساء لو سرقت وقد اعادها الله من ذلك لقطع يدها ليعين ان وجوب العدل والتعميم في
الحدود لا يستثنى منه بنت الرسول فضلا عن بنت غيره وهذا يوافق ما في الصحيحين عن عبد الله بن مرة عن
البراء بن عازب قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم بيهودي مخم مجلود فدعاهم فقال أهكنا تجدون حد
الزاني في كتابكم قالوا نعم فدعا رجلا من علمائهم قال انشدك بالله الذي انزل التوراة على موسى أهكنا
تجدون حد الزاني في كتابكم قال لا ولولا انك نشدتي بهذا لم أخبرك بنجدة الرجم ولكنه كثير في اشرافنا
فكنا اذا أخذنا الشريف تركناه واذا أخذنا الضعيف أقنعا عليه الحد فقلنا تملوا فالتجتمع على شيء نقيم

على الشريف والوضيع فجعلنا التحميم والجلد مكان الرجم فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اني اول من احيا
 امرك اذ اُمتوه فامر به فرجم فانزل الله عز وجل يا ايها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر الى قوله
 ان اوتيتهم هذا نخذوه يقول اتوا محمدا فان امركم بالتحميم والجلد نخذوه وان افتاكم بالرجم فاحذروا
 فانزل الله تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون *) ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم
 الظالمون * ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الفاسقون) في الكفار كلها وايضا ما روى مسلم في صحيحه عن جندب
 ابن عبد الله البجلي قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يموت بخمس وهو يقول اني ابرأ الى الله ان يكون لي
 منكم خليل فان الله قد اخذني خليلا كما اخذ ابراهيم خليلا ولو كنت متخذا من أمتي خليلا لاتخذت
 ابا بكر خليلا ألا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور انبيائهم وصالحهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور
 مساجد اني انما كم عن ذلك وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين كانوا قبانا كانوا يتخذون قبور
 الانبياء والصالحين مساجد وعند هذا الوصف بالامر بحرف الفاء ان لا يتخذوا القبور مساجد وقال انه
 صلى الله عليه وسلم ينهانا عن ذلك فنيه دلالة على ان اتخاذ من قبانا سبب لهيئنا اما مظهر للنهي واما
 موجب للنهي وذلك يقتضي ان أعمالهم دلالة وعلامة على ان الله ينهانا عنها أو انها علة مقتضية للنهي وعلى
 التقديرين يعلم ان مخالفتهم أمر مطلوب للشارع في الجملة والنهي عن هذا العمل بلعنة اليهود والنصارى
 مستفيض عنه صلى الله عليه وسلم ففي الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم قال قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وفي لفظ لمسلم لعن الله اليهود
 والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد وفي الصحيحين عن عائشة وابن عباس قالا لما نزل برسول الله صلى
 الله عليه وسلم طفق يطرح خميصة له على وجهه فاذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله
 على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا وفي الصحيحين ايضا عن عائشة ان ام
 سلمة وام حبيبة ذكرا لرسول الله صلى الله عليه وسلم كنيسة رأتاها بارض الحبشة يقال لها مارية وذكرا
 من حسنهما وتصاوير فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اولئك قوم اذا مات فيهم العبد الصالح أو الرجل
 الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور أولئك شر الخلق عند الله عز وجل وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج
 رواه أهل السنن الاربعة وقال الترمذي حديث حسن وفي بعض نسخه صحيح فهذا التحذير منه واللعن
 عن مشاهة اهل الكتاب في بناء المسجد على قبر الرجل الصالح صريح في النهي عن المشابهة في هذا ودليل
 على الحذر عن جنس أعمالهم حيث لا يؤمن في سائر أعمالهم ان تكون من هذا الجنس ثم من المعلوم
 ما قد ابتلى به كثير من هذه الامة من بناء القبور واتخاذ القبور مساجد بلا بناء وكلا الامرين محرم ملعون
 فاعله بالمستفيض من السنة وليس هذا موضع استقصاء ما في ذلك من سائر الاحاديث والآثار اذ الغرض
 القاعدة الكلية وان كان تحريم ذلك ذكروه غير واحد من علماء الطوائف من اصحاب مالك والشافعي
 وأحمد وغيرهم ولهذا كان السلف من الصحابة والتابعين يبالغون في المنع مما يجزى الى مثل هذا وفيه من

الآثار ما لا يليق ذكره هنا حتى روى أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد ابن الجباب حدثنا جعفر بن إبراهيم من ولد ذى الجناحين حدثنا علي بن عمر عن أبيه عن علي بن الحسين انه رأى رجلاً يجيء الى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها فيدعو فنهأ فقال ألا أحدثكم حديثاً سمعته من أبي عن جدي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبرى عيداً ولا بيوتكم قبوراً فان تسليمكم يباغى ايما كنتم وأخرجه محمد بن عبد الواحد المقدسي الحافظ في مستخرجه وروى سعيد بن منصور في سننه حدثنا عبد العزيز بن محمد أخبرني سهيل بن أبي سهيل قال رآني الحسن ابن علي بن أبي طالب رضى الله عنه عند القبر فدأني وهو في بيت فاطمة يتعشى فقال هلم الى العشاء فقلت لا أريده فقال ما لي رأيك عند القبر قلت سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذا دخلت المسجد فسلم ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تتخذوا قبرى عيداً ولا تتخذوا بيوتكم مقابر لعن الله اليهود اتخذوا قبور انبيائهم مساجد وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم ما انت ومن بالاندلس الاسواء ولهذا ذكر الأئمة أحمد وغيره من اصحاب مالك وغيرهم اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما ينبغي له أن يقول ثم اراد ان يدعو فانه يستقبل القبلة ويجعل الحجرة عن يساره

﴿ فصل في ذكر فوائد هذه الخطبة العظيمة في يوم عرفة ﴾

وروى مسلم في صحيحه عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جابر في حديث حجة الوداع قال حتي اذا زالت الشمس يعني يوم عرفة امر بالقصواء فرحات له فأتى بطن الوادي فخطب الناس وقال ان دماءكم واماوكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ألا كل شيء من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وان أول دم اضع من دمائنا دم ابن ربيعة بن الحارث كان مسترضعاً في بني سعد فقتلته هذيل وربا الجاهلية موضوعة وأول ربا اضع من ربا اربا العباس بن عبد المطالب فانه موضوع كله فاتقوا الله في النساء فانكم اخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن أن لا يؤطئن فرشكم أحدا تكرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ان اعتصمتم به كتاب الله وأتم تسئلون عني فما قائلون قالوا نحن نشهد انك قد بلغت واديت ونصحت فقال باصبعه السبابة يرفعها الى السماء وينكبها الى الناس اللهم اشهد ثلاث مرات ثم أذن فاقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئاً ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتي أتى الموقف وذكر تمام الحديث فقال صلى الله عليه وسلم (كل شيء من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع) وهذا يدخل فيه ما كانوا عليه من العبادات والعادات مثل دعواهم يال فلان ويال فلان ومثل اعيادهم وغير ذلك من أمورهم ثم خص بعد ذلك الدماء والاموال التي كانت تستباح باعتقادات جاهلية من الربا الذي كان في ذم اقوام ومن قتل في الجاهلية قبل اسلام القاتل وعهده أو قبل اسلام المقتول وعهده اما التخصيص بالذكر بعد العام واما لان هذا

اسقاط لامور معينة يعتقد أنها حقوق لا لسن عامة لهم فلا تدخل في الاول كما لم تدخل الديون
أقي ثبتت ببيع صحيح أو قرض ونحو ذلك ولا يدخل في هذا اللفظ ما كانوا عليه في الجاهلية
وأقره الله في الاسلام كالمناسك وكدية المقتول بمائة وكالقمامة ونحو ذلك لأن أمر الجاهلية
معناه المفهوم منه ما كانوا عليه مما لم يقره الاسلام فيدخل في ذلك ما كانوا عليه وإن لم يثبت في الاسلام
عنه بعينه وايضاً ما روى أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث عباس بن عياش عن أبي الحارث يعني
الهيثم بن شفي قال خرجت أنا وصاحب لي يكنى أبا عامر رجل من المعافر لنصلي بآبائنا وكان قاضهم رجل
من الازد يقال له أبو ريحانة من الصحابة قال أبو الحارث فسبقني صاحبني إلى المسجد ثم ردفته فجلست
إلى جنبه فسألني هل أدركت قصص أبي ريحانة قالت لا قل سمعته يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن عشر عن الوشر والوشم والتنف وعن مكامعة الرجل الرجل بغير شعار ومكامعة المرأة المرأة بغير
شعار وإن يجعل الرجل باسفل ثيابه حريراً مثل الاعاجم أو يجعل على منكبيه حريراً مثل الاعاجم وعن
النهبي وركوب التمر ولبوس الخاتم الذي سلطان وفي رواية عن أبي ريحانة قال بلغني أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث محفوظ من حديث عباس بن أبي عياش رواه عنه المفضل بن
فضالة وحيوة بن شريح المصري ويحيى بن أيوب وكل منهم ثقة وعباس بن أبي عياش روى له مسلم وقل يحيى
ابن معين ثقة وقال أبو حاتم صالح وأما أبو الحارث الهيثم بن شفي قال الدارقطني شفي بفتح الشين وتخفيف
الفاء وأكثر الحديثين يقولون شفي وهو غلط وأبو عامر الحبحري فشيخان قد روى عن كل واحد منهما
أكثر من واحد وهما من الشيوخ القدماء وهذا الحديث قد اشكل على أكثر الفقهاء من جهة أن يسير
الحرير قد دل على جوازه نصوص متعددة ويتوجه تحريمه على الأصل وهو أن يكون صلى الله عليه وسلم
انما كره أن يجعل الرجل على اسفل ثيابه أو على منكبيه حريراً مثل الاعاجم فيكون النهي عنه نوعاً كان
شعاراً للاعاجم فنهى عنه لذلك لا لكونه حريراً فإنه لو كان النهي عنه لكونه حريراً لم الثوب كله ولم
يخص هذين الموضعين ولهذا قال فيه مثل الاعاجم والأصل في الصفة أن تكون لتقيد الموصوف لا توضيحه
وعلى هذا يمكن تحريجه ما رواه أبو داود بإسناد صحيح عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن بن
عمران بن حصين أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لأركب الأرجوان ولا البس المعصفر ولا البس
القميمص المكفف بالحرير فلوماً الحسن إلى جيب قميصه قال قال ألا وطيب الرجال ريحاً لوناً له ألا
وطيب النساء لوناً لاربح له قال سعيد اراه قال انما حملوا قوله في طيب النساء على أنها إذا خرجت فاما
إذا كانت عند زوجها فلتطيب بما شاءت أو يخرج هذا الحديث على الكراهية فقط وكذلك قد يقال في
الحديث الاول لكن في ذلك نظر وايضاً في الصحيحين عن رافع بن خديج قال قالت يا رسول الله أنا لا قوم
العدو غدا وليس معنا مسدق أفندج بالقصب فقال ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل ليس السن
والظفر وسأحدثكم عن ذلك أما السن فمعظم وأما الظفر فمدى الحبشة نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن
الذبح بالظفر معللاً بأنها مدى الحبشة كما علل السن بأنه عظم وتعدد اختلاف الفقهاء في هذا فذهب أهل

الرأى الى أن علة النهى كون الذبح بالسن والظفر يشبه الخنق او هو مظنة الخنق والمنخقة محرمة وسوغوا على هذا الذبح بالسن والظفر المتروعين لان التذكية بالالات المنفصلة المحددة لاختق فيه والجمهور منعوا من ذلك مطلقا لان النبي صلى الله عليه وسلم استثنى السن والظفر مما انهر الدم فعلم انه من المحد الذي لا يجوز التذكية به ولو كان لكونه خنقا لم يستثنه والمظنة اما مقام مقام الحقيقة اذا كانت الحكمة خفية أو غير منضبطة فاما مع ظهورها وانضباطها فلا وايضا فانه مخالف لتعليل رسول الله صلى الله عليه وسلم المنصوص في الحديث ثم اختلف هؤلاء هل يمنع من التذكية بسائر العظام عملا بعموم العلة على قولين في مذهب أحمد وغيره وعلى الاقوال الثلاثة فقولهم صلى الله عليه وسلم أما الظفر فمدى الحبشة بعد قوله وسأحدثكم عن ذلك يقتضى أن هذا الوصف وهو كونه مدى الحبشة له تأثير في المنع اما أن يكون علة أو دليلا على العلة أو وصفا من أوصاف العلة أو دليلا والحبشة في الظفار هم طول فيذكون بها دون سائر الأظفار فيجوز أن يكون نهيه عن ذلك لما فيه من مشابهتهم فيما يخصون به واما العظم فيجوز أن يكون نهيه عن التذكية به كنهيه عن الاستنجاء به لما فيه من تحجيسه على الجن اذ الدم نجس وليس الغرض هنا ذكر مسئلة الذكاة بخصوصها فان فيها كلاما ليس هذا موضعه وايضا ففي الصحيحين عن الزهري عن سعيد بن المسيب قال البهيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يجابها أحد من الناس والسائبة كانوا يسيبونها لآلهم لا يحمل عليها شيء وقال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمر بن عامر الخزازي يحرق قصبه في النار كان أول من سيب السوائب وروى مسلم من حديث سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمر بن لحي بن قعدة بن خندف أخا بني كعب وهو يحرق قصبه في النار وللبخاري من حديث أبي صالح عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر بن لحي أول من نصب الانصاب حول البيت يقال أبو خزاعة هذا من العلم المشهور ان عمر بن لحي أول من نصب الانصاب حول البيت يقال جابها من البلقاء من أرض الشام متشبهها باهل البلقاء وهو أول من سيب السائبة ووصل الوصيلة وحمى الحامي فآخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى يحرق قصبه في النار وهي الامعاء ومنه سمي القصاب بذلك لانها تشبه القصب ومعلوم ان العرب قبله كانوا على ملة أبيهم ابراهيم على شريعة التوحيد والحنيفية السمحة دين ابيهم ابراهيم فتشبه عمر بن لحي وكان عظيم أهل مكة يومئذ لان خزاعة كانوا ولاة البيت قبل قريش وكان سائر العرب متشبهين باهل مكة لان فيها بيت الله واليهما الحج مازالوا معظمين من زمن ابراهيم عليه السلام فتشبه عمر وبمن رآه في الشام واستحسن بعقله ما كانوا عليه ورأى أن في تحريم ما حرمه من البهيرة والسائبة والوصيلة والحامي تعظيما لله ودينا فكان ما فعله اصل الشرك في العرب أهل دين ابراهيم وأصل تحريم الحلال وانما فعله متشبهها فيه بغيره من أهل الارض فلم يزل الامر يتزايد ويتنام حتى غلب على افضل الارض الشرك بالله عز وجل وتغير دينه الى ان بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم فاحيا ملة ابراهيم عليه السلام واقام التوحيد وحلل ما كانوا يحرمونه وفي سورة الانعام من عند قوله تعالى (وجعلوا لله مما ذرأ من الانعام والحراث نصيبا) الى قوله قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم

وحرّموا ما رزقهم الله) إلى آخر السورة خطاب مع هؤلاء الضرب ولهذا يقول تعالى في شأنها (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء) ومعلوم أن مبدأ هذا التحريم ترك الأمور المباحة لديننا وأصل هذا الدين هو من التشبه بالكفار وإن لم يقصد التشبه بهم فقد تبين لك أن من أصل دروس دين الله وشرائعه وظهور الكفر والمعاصي التشبه بالكافرين كما أن من أصل كل خير المحافظة على سنن الأنبياء وشرائعهم ولهذا عظم وقع البدع في الدين وإن لم يكن فيها تشبه بالكفار فكيف إذا جمعت الوصفين ولهذا جاء في الحديث ما ابتدع قوم بدعة إلا نزع عنهم من السنة مثلها وأيضاً فروى أبو داود في سننه وغيره من حديث هشيم أخبرنا أبو بشر عن أبي عمير بن أنس عن عمومة له من الأنصار قال أهتم النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة كيف يجمع الناس لها فقليل له أنصب راية عند حضور الصلاة فإذا رأوها أذن بعضهم بعضاً فلم يعجبه ذلك قال فدكره واليهود فلبسوا ذلك وقال هو من أمر اليهود قال فدكر له الناقوس فقال هو من فعل النصارى فانصرف عبد الله بن زيد بن عبد ربه وهو مهمتهم لهم النبي صلى الله عليه وسلم فأرى الأذان في منامه قال فغدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال يا رسول الله اني لبين نائم ويقظان إذا تاني آت فاراني الأذان قال وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قد رآه قبل ذلك فكتمته عشرين يوماً قال ثم أخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما منعك أن تخبرنا فقال سبقني عبد الله بن زيد فاستحييت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فانظر ما يأمرك به عبد الله بن زيد فافعله قال فاذن بلال قال أبو بشر فحدثني أبو عمير أن الأنصار تزعم أن عبد الله بن زيد لولا أنه كان يومئذ مريضاً لحمله رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذناً وروى سعيد بن منصور في سننه حدثنا أبو عوانة عن مغيرة عن عامر الشعبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهتم بأمر الصلاة اهتماماً شديداً ليتبين ذلك فيه وكان فيما أهتم به من أمر الصلاة أن ذكر الناقوس ثم قال هو من فعل النصارى ثم أراد أن يبعث رجلاً يؤذنون الناس بالصلاة في الطرق ثم قال أكره أن أشغل رجلاً عن صلاتهم بأذان غيرهم وذكر رؤيا عبد الله بن زيد ويشهد لهذا ما أخرجه في الصحيحين عن أبي قلابة عن أنس قال لما كثرت الناس ذكروا أن يعلموا وقت الصلاة بشيء يعرفونه فدكروا أن ينوروا ناراً ويضربوا ناقوساً فامر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة وفي الصحيحين عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر قال كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحينون الصلاة وليس ينادى بها أحد فتكلموا يوماً في ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوساً مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم قرناً مثل قرن اليهود فقال عمر أو تبعثون رجلاً ينادى بالصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة * ما يتعلق بهذا الحديث من شرح الأذان ورؤيا عبد الله بن زيد وعمر وأمر عمر أيضاً بذلك وما روى من أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد سمع الأذان ليلة أسرى به إلى غير ذلك * ليس هذا موضع ذكره وذكر الجواب عما قد يستشكل منه وإنما الغرض هنا أن النبي صلى الله عليه وسلم لما كره يوق اليهود المنفوخ بالفم وناقوس النصارى المضروب باليد علل هذا بأنه من أمر اليهود وعلل هذا بأنه من أمر النصارى لأن

ذكر الوصف عقيب الحكم يدل على انه علة له وهذا يقتضى نهيه عما هو من أمر اليهود والنصارى هذا مع أن قرن اليهود يقال أن أصله مأخوذ عن موسى عليه السلام وأنه كان يضرب بالبوق في عهده وأما ناقوس النصارى فابتدع اذ عامة شرائع النصارى أحدثها أحبارهم ورهبانهم وهو يقتضى كراهة هذا النوع من الاصوات مطلقاً في غير الصلاة أيضاً لانه من أمر اليهود والنصارى فإن النصارى يضربون بالنواقيس في أوقات متعددة غير أوقات عباداتهم وإنما شعار الدين الحنيف الأذان المتضمن للإعلان بذكر الله سبحانه الذى به تفتح أبواب السماء وتهرب الشياطين وتنزل الرحمة وقد ابتلى كثير من هذه الامة من الملوك وغيرهم بهذا الشعار شعار اليهود والنصارى حتى أنا رأيناهم في هذا الخمس الحقيق الصغير يرمون البخور ويضربون له بنواقيس صغار حتى أن من الملوك من كان يضرب بالابواق والبداب في أوقات الصلوات الخمس وهو نفس ما كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من كان يضرب بها طرفى النهار تشبهاً منه كما زعم بذى القرنين ووكّل مادون ذلك الى ملوك الاطراف وهذه المشابهة لليهود والنصارى والاعاجم من الروم والفرس لما غلبت على ملوك الشرق هي وامثالها مما خالفوا به هدى المسلمين ودخلوا فيما كرهه الله ورسوله سلط عليهم الترك الكافرون الموعود بقتلهم حتى فعلوا في العباد والبلاد ما لم يحجر في دولة الاسلام مثله وذلك تصديق قوله صلى الله عليه وسلم لتركبن سنن من كان قبلكم كما تقدم وكان المسلمون على عهد نبيهم وبعده لا يعرفون وقت الحرب الا بالسكينة وذكر الله تعالى قال قيس بن عبادة وهو من كبار التابعين كانوا يستحبون خفض الصوت عند الذكر وعند القتال وعند الجنائز وكذلك سائر الآثار تقتضى أنهم كانت عليهم السكينة في هذه المواطن مع امتلاء القلوب بذكر الله واجلاله واكرامه كما أن حالهم في الصلاة كذلك وكان رفع الصوت في هذه المواطن الثلاث عادة اهل الكتاب والاعاجم ثم قد ابتلى بها كثير من هذه الامة وليس هذا موضع استقصاء ذلك (وايضاً) فعن عمر بن ميمون الازدى قال قال عمر رضى الله عنه كان أهل الجاهلية لا يفيضون من جمع حتى تطلع الشمس ويقولون أشرق نبيير كيا نغير قال نخالفهم النبي صلى الله عليه وسلم وأفاض قبل طلوع الشمس وقد روى في هذا الحديث فيما أظنه انه قال خالف هدينا هدى المشركين * وكذلك كانوا يفيضون من عرفات قبل الغروب فخالفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالافاضة بعد الغروب وبهذا صار الوقوف الى ما بعد الغروب واجبا عند جماهير العلماء وركنا عند بعضهم وكرهوا شدة الاسفار صبيحة جمع ثم الحديث قد ذكر فيه قصد المخالفة للمشركين * وايضاً فعن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشر بوائى آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافهما فانها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة متفق عليه وعن جبير بن نفير عن عبد الله بن عمر وقال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال ان هذه من ثياب الكفار لا تلبسها رواء مسلم وعلى النهى عن لبسها بلها من ثياب الكفار وسواء أراد انها مما يستحل الكفار بانهم يستمتعون بخلافهم في الدنيا او مما يعتاده الكفار لذلك كما

انه في الحديث قال انهم يستمتعون بآنية الذهب والفضة في الدنيا وهي للمؤمنين في الآخرة ولهذا كان العلماء يجعلون اتخاذ الحرير وأواني الذهب والفضة تشبها بالكفار ففي الصحيحين عن أبي عثمان النهدي قال كتب الينا عمر رضي الله عنه ونحن باذريجان مع عتبة بن فرقد ياعتبه انه ليس من كدائيك ولا من كدامك فاشبع المسامين في رحالهم مما تشبع منه في رحلك وإياك والتنعيم وزى أهل الشرك ولبوس الحرير فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لبوس الحرير وقال الا هكنا ورفع لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اصبعيه الوسطى والسبابة وضمهما وروى أبو بكر الخلال بإسناده عن محمد بن سيرين أن حذيفة بن اليمان أتى يدينا فرأى فيه حادثين فيه أباريق الصفر والرصاص فلم يدخله وقال من تشبه بقوم فهو منهم وفي لفظ آخر فرأى شيئا من زى العجم فخرج وقال من تشبه بقوم فهو منهم وقال علي بن أبي صالح السواق كنا في ولية نجاء أحمد بن حنبل فلما دخل نظر الى كرسى في الدار عليه فضة فخرج فلحقه صاحب الدار فنفض يده في وجهه وقال زى المجوس زى المجوس وقال في رواية صالح اذا كان في الدعوة مسكر أو شئ من منكر آنية المجوس الذهب والفضة أو ستر الجدران بالثياب خرج ولم يطعم ولو تتبعنا ما في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ما دل عليه كتاب الله لطال

فصل

وأما الإجماع فن وجد من ذلك أن أمير المؤمنين عمر في الصحابة رضي الله عنهم ثم عامة الأمة بعده وسائر الفقهاء جعلوا في الشروط المشروطة على أهل الذمة من النصارى وغيرهم فيما شرطوه على أنفسهم أن نوقر المسامين ونقوم لهم من مجالسنا أن أرادوا الجلوس ولا تشبه بهم في شئ من ملابسهم قلنسوة أو عمامة أو نعلين أو فرق شعر ولا نتكلم بكلامهم ولا نتكفى بكناهم ولا نركب السروج ولا نتقيد السيوف ولا نتخذ شيئا من السلاح ولا نحمله ولا نقش خواتمنا بالعربية ولا نبيع الخمر وإن نجز مقام رؤسنا وإن نلزم زينا حيثما كان وأن نشد الزنا نير على أوساطنا وإن لا نظهر الصليب على كنائسنا ولا نظهر صليبنا ولا كتبنا في شئ من طرق المسامين ولا اسواقهم ولا نضرب بنواقيسنا في كنائسنا إلا ضربا خفيفا ولا نرفع أصواتنا مع موتانا ولا نظهر النيران معهم في شئ من طرق المسامين رواه حرب بإسناد جيد وفي رواية أخرى رواها الخلال وأن لا نضرب بنواقيسنا إلا ضربا خفيفا في جوف كنائسنا ولا نظهر عليها صليبنا ولا نرفع أصواتنا في الصلاة ولا القراءة في كنائسنا فيما يحضره المسامون وإن لا نخرج صليبنا ولا كتبنا في سوق المسامين ولا نخرج باعوثا والباعوث يخرجون مجتمعون كما نخرج يوم الاضحى والقطر ولا شعائنا ولا نرفع أصواتنا مع موتانا ولا نظهر النيران معهم في اسواق المسامين وإن لا نجاورهم بالجنايز ولا نبيع الخمر الى أن قال وإن نلزم زينا حيثما كنا وإن لا تشبه بالمسامين في لبس قلنسوة ولا عمامة ولا نعلين ولا فرق شعر ولا في مراكبهم ولا نتكلم بكلامهم ولا نتكفى بكناهم وإن نجز مقام رؤسنا ولا

نفرق نواصينا ونشد الزنا نير على أوساطنا وهذه الشروط اشهر شئ في كتب الفقه والعلم وهي مجمع عليها في
الجملة بين العلماء من الأئمة المتبوعين وأصحابهم وسائر الأئمة ولولا شهرتها عند الفقهاء لذكرنا ألفاظ كل
طائفة فيها وهي أصناف الصنف الاول مامقصوده التمييز عن المسلمين في الشعور واللباس والاسماء والمراكب
والكلام ونحوها ليميز المسلم من الكافر ولا يشبه أحدهما بالآخر في الظاهر ولم يرض عمر رضي الله عنه
والمسلمون باصل التميز بل بالتميز في عامة الهدى على تفاصيل معروفة في غير هذا الموضع وذلك يقتضى اجماع
المسلمين على التميز عن الكفار ظاهرا وترك التشبه بهم ولقد كان امراء الهدى مثل العمرين وغيرهما يبالغون
في تحقيق ذلك بما يتم به المقصود ومقصودهم من هذا التميز كما روى الحافظ أبو الشيخ الاصبهاني باسناده
في شروط أهل الذمة عن خالد بن عرفطة قال كتب عمر رضي الله عنه الى الامصار ان لا يحجزوا نواصيهم
يعنى النصارى ولا يلبسوا لبس المسلمين حتى يعرفوا وقال القاضى أبو يعلى في مسئلة حدثت في وقته اهل
الذمة مأمورون باللبس الغيار فان امتنعوا لم يحجز لاحد من المسلمين صبغ ثوب من ثيابهم لانه لم يتعين عليهم
صبغ ثوب بعينه قلت وهذا فيه خلاف هل يلزمون بالتغيير او الواجب علينا اذا امتنعوا ان نغير نحن واما
وجوب أصل المغايرة فما علمت فيه خلافا وقد روى أبو الشيخ الاصبهاني في شروط أهل الذمة باسناده
أن عمر كتب ان لا تكتلبوا أهل الذمة فيجربى بينكم وبينهم المودة ولا تكنوهم وأذلوهم ولا تظلموهم
ومروا نساء أهل الذمة ان لا يعقدن زناراتهن ويرخين نواصيهن ويرفعن عن سوقهن حتى تعرف زيهن
من المسلمات فان رغبن عن ذلك فليدخلن الى الاسلام طوعا أو كرها وروى ايضا أبو الشيخ باسناده
عن محمد بن قيس وسعيد بن عبد الرحمن بن حبان قال دخل ناس من بني تغلب على عمر بن عبد العزيز
وعليهم العمام كهيئة العرب فقالوا يا أمير المؤمنين الحقنا بالعرب قال فن اتهم قالوا نحن بنو تغلب قال او لستم من
أواسط العرب قالوا نحن نصارى قال على بجم فاخذ من نواصيهم والتقى العمام وشق رداء كل واحد شبرا
يحتزم به وقال لا تركبوا السروج واركبوا على الاكف ودلوا أرجلكم من شق واحد وعن مجاهد بن
الاسود قال كتب عمر بن عبد العزيز ان لا يضرب الناقوس خارجا من الكنيسة وعن معمر أن عمر بن
عبد العزيز كتب ان امنع من قبلك فلا يلبس نصراني قباء ولا ثوب خز ولا عصب وتقدم في ذلك أشد
التقدم واكتب فيه حتى لا يخفى على أحد نهى عنه وقد ذكر لي ان كثيرا ممن قبلك من النصارى قد
راجعوا لبس العمام وتركوا لبس المناطق على أوساطهم واتخذوا الوفروا الجماجم وتركوا التقصيص ولعمري
ان كان يصنع ذلك فيما قبلك ان ذلك لك ضعف وعجز فانظر كل شئ كنت نهيت عنه وتقدمت فيه
الا تعاهدته وأحكمته ولا ترخص فيه ولا تعد عنه شيئا ولم اكتب سائر ما كانوا يأمرؤن به في أهل
الكتاب اذ الغرض هنا التميز وكذلك فعل جعفر بن محمد بن هرون المتوكل باهل الذمة في خلافته واستشارة
في ذلك الامام أحمد بن حنبل وغيره وعهوده في ذلك وجوابات أحمد بن حنبل له معروفة ومن جملة الشرط
ما يعود باخفاء منكرات دينهم وترك اظهارها كمنعهم من اظهار الحمر والناقوس واليران والاعياد ونحو ذلك

ومنها ما يعود باخفاء شعار دينهم كاصواتهم بكتابهم فاتفق عمر رضى الله عنه والمسلمون معه وسائر العلماء
بمده ومن وقفه الله تعالى من ولاية الامور على منعه من ان يظهر وافي دار الاسلام شيئا مما يختصون به بمبالغة في
ان لا يظهر وافي دار الاسلام خصائص المشركين فكيف اذا عملها المسلمون واظهروها هم ومنها ما يعود
بترك اكرامهم والزامهم الصغار الذي شرعه الله تعالى ومن المعلوم أن تعظيم أعيادهم ونحوها بالموافقة
فيها نوع من اكرامهم فلهي يفرحون بذلك ويسرون به كما يغتمون باهال أمر دينهم الباطل * الوجه
الثاني من دلائل الاجماع ان هذه القاعدة قد امر بها غير واحد من الصحابة والتابعين في أوقات متفرقة
وقضايا متعددة وانتشرت ولم ينكرها منكر فعن قيس بن أبي حازم قال دخل أبو بكر الصديق رضى الله
عنه على امرأة من أحس يقال لها زينب فرآها لا تتكلم فقال ما لها لا تتكلم قالوا حجت مصمتة فقال
لها تكلمي فان هذا لا يحل هذا من عمل الجاهلية فتكلمت فقالت من أنت قال امرؤ من المهاجرين فقالت
اي المهاجرين قال من قريش قالت من أي قريش قال انك لسؤل وقال أنا أبو بكر قلت ما بقاؤنا على
هذا الامر الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية قال بقاؤكم عليه ما استقامت لكم ائمتكم قالت وما الأئمة
قال اما كان لقومكم رؤس واشراف يأمرهم فيطيعونهم قالت بلى قال فهم اولئك على الناس رواه البخاري
في صحيحه فاخبر أبو بكر ان الصمت المطلق لا يحل وعقب ذلك بقوله هذا من عمل الجاهلية قاصدا بذلك
عيب هذا العمل وذمه وتعقيب الحكم بالوصف دليل على أن الوصف علة فدل على أن كونه من عمل
الجاهلية وصف يوجب النهي عنه والمنع منه ومعنى قوله من عمل الجاهلية اي انه مما انفرد به أهل الجاهلية
ولم يشرع في الاسلام فيدخل في هذا كل ما اتخذ من عبادة مما كان أهل الجاهلية يتعبدون به ولم
يشرع الله التعبد به في الاسلام وان لم ينوه عنه بعينه كالمكاء والتصدية فان الله تعالى قال عن الكافرين
(وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء وتصدية) والمكاء الصغير ونحوه والتصدية التصنيق فاتخاذ هذا قرينة
وطاعة من عمل الجاهلية الذي لم يشرع في الاسلام * وكذلك بروز المحرم وغيره للشمس حتى لا يستظل
بظل او ترك الطواف بالثياب المتقدمة أو ترك كل ما عمل في غير الحرم ونحو ذلك من أمور الجاهلية التي
كانوا يتخذونها عبادات وان كان قد جاء نهى خاص في عامة هذه الامور بخلاف السمي بين الصفا والمروة
 وغيره من شعائر الحج فان ذلك من شعائر الله وان كان أهل الجاهلية قد كانوا يفعلون ذلك في الجملة
* وقد قدمنا ما رواه البخاري في صحيحه عن عمر رضى الله عنه انه كتب الى المسلمين المقيمين ببلاد
فارس اياكم وزى أهل الشرك وهذا نهى منه للمسلمين عن كل ما كان من زى المشركين وقال الامام
أحمد في المسند حدثنا يزيد حدثنا عاصم عن أبي عثمان النهدي عن عمر انه قال اتزروا وارثدوا وانتعلوا
والبسوا الخفاف والسر او يلات والقوا الركب وانزوا نزوا وعليكم بالمعدية وارموا الاغراض وذروا التمتع
وزى العجم واياكم والحرير فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عنه وقال لا تلبسوا من الحرير
الا ما كان هكنا وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم باصبعه وقال أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا
زهير حدثنا عاصم الاحول عن أبي عثمان قال جاءنا كتاب عمر رضى الله عنه ونحن بأذربيجان ياعتبه بن

فرقد اياكم والتعم وزي أهل الشرث ولبوس الحرير فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا عن لبوس الحرير وقال الا هكنا ورفع لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اصبعيه وهذا ثابت على شرط الصحيحين وفيه ان عمر رضى الله عنه أمر بالمعدية وهي زي بني معد بن عدنان وهم العرب فالمعدية نسبة الى معد ونهى عن زي العجم وزي المشركين وهذا غام كما لا يخفى وقد تقدم هذا مرفوعا والله أعلم وروى الامام أحمد في المسند حدثنا أسود بن عامر حدثنا حماد بن سامة عن أبي سنان عن عبيد بن آدم وأبي مريم وأبي شعيب ان عمر كان بالجابية فذكر فتح بيت المقدس قال حماد بن سامة فحدثني أبو سنان عن عبيد بن آدم قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول لكعب أين ترى ان اصلى فقال ان أخذت عنى صليت خلف الصخرة فكانت القدس كلها بين يديك فقال عمر ضاهيت اليهودية لا ولكن أصلى حيث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم الى القبلة فصلى ثم جاء فبسط رداءه فكس الكناسة في رداءه وكس الناس قلت فصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد بيت المقدس في ليلة الاسراء قد رواه مسلم في صحيحه من حديث حماد بن سامة عن ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه قال فركبته حتى أتيت بيت المقدس قال فربطته بالحلقة التي يربط بها الأنبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل عليه السلام بآء من خمر وآناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة قال ثم عرج بنا الى السماء وذكر الحديث وقد كان حذيفة بن اليمان رضى الله عنه يتكران يكون صلى فيه لانه لم يباغ به ذلك واعتقد أنه لو صلى فيه لوجب على الامة الصلاة فيه فعمر رضى الله عنه عاب على كعب مضاهاة اليهودية أى مشابهتها في مجرد استقبال الصخرة لما فيه من مشابهة من يعتقدونها قبلة باقية وان كان المسلم لا يقصد ان يصلى اليها وقد كان لعمر رضى الله عنه في هذا الباب من السياسات المحكمة ما هي مناسبة لسائر سيرته المرضية فانه رضى الله عنه هو الذى استحال ذنوب الاسلام بيده غر با فلم يفرع بقرى فريه حتى صدر الناس بعطن قاعز الاسلام واذل الكفر وأهله وأقام شعائر الدين الخفيف ومنع من كل امر فيه نزوع الى تقص عرى الاسلام مطيعا في ذلك لله ورسوله وقافا عند كتاب الله متمثلا لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم محتذيا حذو صاحبيه مشاورا في أموره للسابقين الاولين مثل عثمان وعلى وطاحه والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت رضى الله عنهم وغيرهم ممن له علم أوفقه او رأى أو نصيحة للاسلام واهله حتى ان العمدة في الشروط على أهل الكتاب على شروطه وحتى منع من استعمال كافر او أثنائه على أمر الامة واعزازه بعد ان اذله الله وحتى روى عنه انه حرق الكتب العجمية وغيرها وهو الذى منع أهل البدع من ان ينبغوا والبسهم ثوب الصغار حيث فعل بصبيغ بن عسل التميمي ما فعل في قصته المشهورة وسيأتى عنه ذكرها ان شاء الله تعالى في خصوص أعياد الكفار من النهى عن الدخول عليهم فيها ومن النهى

عن تعلم رطانة الاعاجم ما يتبين به ثبوت قوة شكيمته في التهي عن مشابهة الكفار والاعاجم ثم ما كان عمر قد قرره من السنن والاحكام والحدود فعمان رضى الله عنه أقر ما فعله عمر وجري على سنته في ذلك فقد علم موافقة عثمان لعمر في هذا الباب وورى سعيد في سننه حدثنا هشيم عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن سعيد بن وهب عن أبيه قال خرج على رضى الله عنه فرأى قوما قد سدوا أفتال ما لهم كأنهم اليهود خرجوا من فهورهم ورواه ابن المبارك وحفص بن غياث عن خالد وفيه انه رأى قوما قد سدوا في الصلاة فقال كأنهم اليهود خرجوا من فهورهم وقد رويناه عن ابن عمر وابن هريرة انهما كانا يكرهان السدل في الصلاة وقد روى أبو داود عن سليمان الاحول وعسل بن سفيان عن عطاء عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن السدل في الصلاة وان يغطي الرجل فاه ومنهم من رواه عن عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل لكن قال هشيم حدثنا عامر الاحول قال سألت عطاء عن السدل في الصلاة فكرهه فقلت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عن النبي صلى الله عليه وسلم والتابعي اذا أفتى بما رواه دل على ثبوته عنده لكن قد روى عن عطاء من وجوه جيدة انه كان لا يرى بالسدل بأساً وانه كان يصلي سادلاً فلعل هذا كان قبل ان يبلغه الحديث ثم ما بلغه رجوع او لعله نسي الحديث والمسئلة مشهورة وهو عمل الراوى بخلاف روايته هل يقدح فيها والمشهور عن أحمد وأكثر العلماء أنه لا يقدح فيها لما تحتمله المخالفة من وجوه غير ضعف الحديث وقد روى عبد الرزاق عن بشر بن رافع عن يحيى بن أبي كثير عن أبي عبيدة بن عبد الله أن أباه كره السدل في الصلاة قال أبو عبيدة وكان أبي يذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنه وأكثر العلماء يكرهون السدل مطلقاً وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي والمشهور عن أحمد وعنه انه انما يكره فوق الازاردون القميص توفيقاً بين الآثار في ذلك وحملاً للنهي على لباسهم المعتاد * ثم اختلف هل السدل محرم يبطل الصلاة فقال ابن أبي موسى فان صلى سادلاً ففي الاعادة روايتان أظهرهما لا يعيد وقال أبو بكر عبد العزيز ان لم تبد عورته فلا يعيد باتفاق ومنهم من لم يكره السدل وهو قول مالك وغيره والسدل المذكور هو ان يطرح الثوب على أحد كتفيه ولا يرد أحد طرفيه على كتفه الاخرى هذا هو المتصوص عن أحمد وعلمه بانه فعل اليهود وقال حنبل قال أبو عبد الله والسدل أن يسدل أحد طرفي الازار ولا ينعطف به عليه وهو لبس اليهود وهو على الثوب وغيره مكروه في الصلاة وقال صالح بن أحمد سألت أبي عن السدل في الصلاة فقال يابس الثوب فاذا لم يطرح أحد طرفيه على الآخر فهو السدل وهذا هو الذي عليه عامة العلماء * واما ما ذكره أبو الحسن الامدى وابن عقيل من ان السدل هو اسبال الثوب بحيث ينزل عن قدميه ويجره فيكون هو اسبال الثوب وجره المنهى عنه فغلط مخالف لعامة العلماء وان كان اسبال والجر منه يباعنه بالاتفاق والاحاديث فيه أكثر وهو محرم على الصحيح لكن ليس هو السدل وليس الغرض عين هذه المسئلة وانما الغرض ان علياً رضى الله عنه شبه السادلين باليهود مبيناً بذلك كراهة فعلهم فلم ان مشابهة اليهود امر كان قد استقر عندهم كراهته وفهر اليهود بضم الفاء مدراسهم واصلاها بهرو هي عبرانية فغربت هكذا ذكره

الجمهورى وكذلك ذكر ابن فارس وغيره ان فهر اليهود مدراسهم وفي العين عن الخليل بن احمد فهر اليهود مدراسهم وسند كره عن علي رضي الله عنه من كراهية التكلم بكلامهم ما يؤيد هذا (واما) ما في الحديث المذكور من النهي عن تغطية الفم فقد عاله بعضهم بأنه فعل الجوس عند تيرانهم التي يعبدونها فعلى هذا تظهر مناسبة الجمع بين النهي عن السدل وعن تغطية الفم بما في كلاهما من مشابة الكفار مع ان في كل منهما معنى آخر يوجب الكراهة ولا محذور في تعليل الحكم بعلمتين فهذا عن الخلفاء الراشدين (واما) سائر الصحابة رضي الله عنهم فكثير مثل ما قدمناه عن حذيفة بن اليمان انه لما دعي الى وليمة فرأى شيئا من زى العجم خرج وقال من تشبه بقوم فهو منهم وروى أبو محمد الخلال بإسناده عن عكرمة عن ابن عباس قال سأل رجل رجل احتقن قال احتقن لا تبذ العورة ولا تستن بسنة المشركين قوله لا تستن بسنة المشركين عام وقال أبو داود حدثنا الحسن بن علي حدثنا يزيد بن هرون أنبأنا الحجاج بن حسان قال دخلنا على أنس بن مالك فحدثني أخى المغيرة قال وانت يومئذ غلام ولك قرنان او قصتان فمسح رأسك وبرك عليك وقال احلقوا هذين أو قصوها فان هذا زى اليهود وعلل النهي عنهما بان ذلك زى اليهود وتعليل النهي بعلل يوجب ان تكون العلة مكروهة مطلوبا عدمها فعلم ان زى اليهود حتى في الشعر مما يطلب عدمه وهو المقصود وروى ابن أبي عاصم حدثنا وهب بن بقية حدثنا خالد الواسطي عن عمران ابن حدير عن أبي مجلز أن معاوية قال ان تسوة القبور من السنة وقد رفعت اليهود والنصارى فلا تشبهون بهم يشير معاوية الى ما رواه مسلم في صحيحه عن فضالة ابن عبيد انه أمر بقبر فسوى ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بتسويتها رواه مسلم وعن علي أيضاً قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم ان لا ادع قبرا مشرفا الا سويته ولا تمثالا الا طمسته رواه مسلم وسند كره ان شاء الله تعالى عن عبد الله بن عمر وابن العاص انه قال من بنى ببلاد المشركين وضع نيروزهم ومهر جانهم حتى يموت حشر معهم يوم القيامة وقد ثبت عن عائشة رضى الله عنها انها كرهت الاختصار في الصلاة وقالت لا تشبهوا باليهود هكذا رواه بهذا اللفظ سعيد بن منصور حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة وقد تقدم من رواية البخارى في المرفوعات وروى سعيد حدثنا سفيان عن أبي نعيم عن اسماعيل بن عبد الرحمن بن ذؤيب قال دخلت مع ابن عمر مسجدا بالحخفة فنظر الى شرفات فخرج الى موضع فصلى فيه ثم قال لصاحب المسجد انى رأيت في مسجدك هذا يعني الشرفات شبهتها بانصاب الجاهلية فمران تكسر وروى سعيد أيضا عن ابن مسعود انه كان يكره الصلاة في الطاق وقال انه من الكنائس فلا تشبهوا بأهل الكتاب وعن عبيد بن أبي الجعد قال كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقولون ان من أشراط الساعة ان تتخذ المساجد في المساجد يعني الطاقات وهذا الباب فيه كثرة عن الصحابة وهذه القضايا التي ذكرناها بعضها في مظنة الاشتهار وما علمنا أحدا خالف ما ذكرناه عن الصحابة رضي الله عنهم من كراهة التشبه بالكفار والاعاجم في الجملة وان كان بعض هذه المسائل المعينة فيها خلاف وتأويل ليس هذا موضعه وهذا كما أنهم مجمعون على اتباع الكتاب

والسنة وان كان قد يختلف في بعض اعيان المسائل لتاويل فعلم اتفاقهم على كراهة التشبه بالكفار
والاعاجم الوجه الثالث في تقرير الاجماع ما ذكره عامة علماء الاسلام من المتقدمين والائمة المتبوعين
وأصحابهم في تعليل النهي عن اشياء بمخالفة الكفار أو مخالفة الاعاجم وهو أكثر من ان يمكن استقصاؤه
وما من أحده ادنى نظر في الفقه الا وقد بلغه من ذلك طائفة وهذا بعد التأمل والنظر يورث علما
ضروريا باتفاق الائمة على النهي عن موافقة الكفار والاعاجم والامر بمخالفتهم وأنا أذكر من ذلك
نكتا في مذاهب الائمة المتبوعين اليوم مع ما تقدم في أثناء الكلام عن غير واحد من العلماء من ذلك أن
الاصل المستقر عليه في مذهب أبي حنيفة أن تأخير الصلوات افضل من تعجيلها الا في مواضع يستثنونها
كاستثناء يوم الغيم وكتعجيل الظهر في الشتاء وان كان غيرهم من العلماء يقول ان الأصل أن التعجيل أفضل
فيستحبون تأخير الفجر والعصر والعشاء والظهر الا في الشتاء في غير الغيم ثم قالوا يستحب تعجيل المغرب لان
تأخيرها مكروه لما فيه من التشبه باليهود وهذا أيضاً قول سائر الائمة وهذه العلة منصوصة كما تقدم وقالوا
أيضاً يكره السجود في الطاق لانه يشبه صنيع أهل الكتاب من حيث تخصيص الامام بالمكان بخلاف ما اذا كان
سجوده في الطاق وهذا أيضاً ظاهر مذهب أحمد وغيره وفيه آثار صحيحة عن الصحابة ابن مسعود وغيره وقالوا
لاباس ان يصلى وبين يديه مصحف معلق أو سيف معلق لانها لا يعبدان وباعتباره ثبت الكراهة ولا باس
ان يصلى على بساط فيه تصاوير لان فيه استهانة بالصورة ولا يسجد على الصورة لانه يشبه عبادة الصور
واطلق الكراهة في الاصل لان المصلى معظم قالوا ولوليس ثوبا فيه تصاوير كره لانه يشبه حامل الصنم ولا
يكره تماثيل غير ذى روح لانه لا يعبدو قالوا أيضاً ان صام يوم الشك ينوى انه من رمضان كره لانه تشبه
بأهل الكتاب لانهم زادوا في مدة صومهم وقالوا فاذا غربت الشمس افاض الامام والناس معه على
هيشتهم حتى ياتوا مزدلفة لان فيه اظهار مخالفة المشركين وقالوا أيضاً لا يجوز الأكل والشرب والادهان
والتطيب في آنية الذهب والفضة للرجال والنساء للنصوص ولانه تشبه بزي المشركين وتنعم بتنعم المترفين
والمسرفين وقالوا في تعليل المنع من لباس الحرير في حجة أبي يوسف ومحمد على أبي حنيفة في المنع من
افتراشه وتعليقه والستر به لانه من زي الاكاسرة والجبابرة والتشبه بهم حرام قال عمر اياكم وزى
الاعاجم وقال محمد في الجامع الصغير ولا يتختم الا بالفضة قالوا وهذا نص على ان التختم بالحجر
والحديد والصفير حرام للحديث المأثور ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى على رجل خاتم صفر فقال
مالى أجدمنك ربح الاصنام ورأى على آخر خاتم حديد فقال مالى أرى عليك حلية أهل النار ومثل
هذا كثير في مذهب أبي حنيفة وأصحابه وأما مذهب مالك وأصحابه ففيه ما هو أكثر من ذلك حتى قال
مالك فيما رواه ابن القاسم في المدونة لا يحرم بالأجمية ولا يدعوها ولا يحلف قال ونهى عمر رضى الله عنه
عن رطانة الاعاجم وقال أنها خب قال وأكره الصلاة الى حجر منرد في الطريق وأما احبار كثيرة
فجاء قال ويكره ترك العمل يوم الجمعة كفعل أهل الكتاب يوم السبت والاحد **قال** ويقال من تعظم
الله تعظيم ذى الشبهة المسلم قيل فالرجل يقوم للرجل له الفضل والفقه قال أكره ذلك ولا بأس

بان يوسع له في مجلسه قال وقيام المرأة لزوجها حتى يجلس من فعل الجبارة وربما يكون الناس ينتظرونه فاذا طاع قاموا فليس هذا من فعل الاسلام وهو فيما ينهى عنه من التشبه باهل الكتاب والاعاجم وفيما ليس من عمل المسلمين أشد من عمل الكوفيين وأبلغ مع أن الكوفيين يباعدون في هذا الباب حتى تكلم أصحاب أبي حنيفة في تكفير من تشبه بالكفار في لباسهم واعبادهم وقال بعض أصحاب مالك من ذبح بطيخة في اعيادهم فكأنما ذبح خنزيرا وكذلك أصحاب الشافعي ذكروا هذا الاصل في غير موضع من مسائلهم كما جاءت به الآثار كما ذكر غيرهم من العلماء مثل اذكروه في النهي عن الصلاة في الاوقات المنتهى عن الصلاة فيها مثل طلوع الشمس وغروبها ذكروا تعليل ذلك بان المشركين يسجدون للشمس حينئذ كما في الحديث انها ساعة يسجد لها الكفار وذكروا في السحور وتأخيرها أن ذلك فرق بين صيامنا وصيام اهل الكتاب وذكروا في اللباس انتهى عما فيه تشبه الرجال بالنساء وتشبه النساء بالرجال وذكروا أيضاً ما جاء من ان المشركين كانوا يقفون بعرفات الى اصرار الشمس ويفيضون من جمع بعد طلوع الشمس وان السنة جاءت بمخالفة المشركين في ذلك بالتعريف الى الغروب والوقوف بجمع الى قبيل طلوع الشمس كما جاء في الحديث خالفوا المشركين وخالف هدينا هدى المشركين وذكروا أيضاً الشروط على اهل الذمة منعهم عن التشبه بالمسلمين في لباسهم وغيره مما يتضمن منع المسلمين أيضاً عن مشابهتهم في ذلك تقريباً بين علامة المسلمين وعلامة الكفار وبالع طائفة منهم فهو عن التشبه باهل البدع مما كان شعارا لهم وان كان مسنونا كما ذكره طائفة منهم في تسليم القبور فان مذهب الشافعي ان الافضل تسطيحها ومذهب أحمد وأبي حنيفة ان الافضل تسليمها ثم قال طائفة من أصحاب الشافعي بل ينبغي تسليمها في هذه الاوقات لان الرافضة تسطحها في تسطيحها تشبه بهم فيما هو شعارهم وقالت طائفة بل نحن نسطحها فاذا سطحنها لم يكن تسطيحها شعارا لهم وافقت الطائفتان على ان النهي عن التشبه باهل البدع فيما هو شعارهم وانما تنازعوا في ان التسطيح هل يحصل به ذلك ام لا فاذا كان هذا في التشبه باهل البدع فكيف بالكفار (واما) كلام أحمد وأصحابه في ذلك فكثير جداً أكثر من ان يحصر قد قدنا منه طائفة من كلامه عند ذكر النصوص عند قوله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم وقوله احذوا الشوارب واعفوا الاحي لاتشبهوا بالمشركين وقوله انها لهم في الدنيا والكم في الآخرة مثل قول أحمد ما حب لاحد ان يغير الشيب ولا يتشبه باهل الكتاب وقال لبعض أصحابه أحب لك أن تخضب ولا تشبه باليهود وكره حلق القفا وقال هو من فعل المجوس وقال من تشبه بقوم فهو منهم وقال اكره النعل الصرار وهو من زى العجم فكره تسمية الشهور بالعجمية والاشخاص بالاسماء الفارسية مثل اذ رماء وقال لندى دعاه زى المجوس ونفض يده في وجهه وهذا كثير في نصوصه لا يحصر وقال حرب الكرماني قالت لأحمد الرجل يشد وسطه بجمل ويصلي قال على القباء لابس به وكرهه على القميص وذهب الى انه من زى اليهود فذكرت له السفر وأنا نشد ذلك على أوساطنا فرخص فيه قليلا واما المنطقة والعمامة ونحو ذلك

فلم يكرهه إنما كره الخيط وقال هو اشنع قلت وكذلك كره أصحابه ان يشد وسطه على الوجه الذي يشبه فعل أهل الكتاب فاما ما سوى ذلك فانه لا يكره في الصلاة على الصحيح المنصوص بل يؤمر من صلى في قميص واسع الجيب ان يحترم كما جاء في الحديث لئلا يرى عورة نفسه وقال الفقهاء من أصحاب الامام أحمد وغيره منهم القاضي أبو يعلى وابن عقيل والشيخ أبو محمد عبد القادر الجيلي وغيرهم في اصناف اللباس وأقسامه ومن اللباس المكروه ما خالف زى العرب واشبه زى الاعاجم وعادتهم ولفظ عبد القادر ويكره كما خالف زى العرب وشابه زى الاعاجم وقال أيضاً أصحاب أحمد وغيرهم منهم أبو الحسن الآمدي المعروف بابن البغدادي واظنه نقله أيضاً عن أبي عبد الله بن حامد ولا يكره غسل اليدين في الاثناء الذي لا كل فيه لان النبي صلى الله عليه وسلم فعله وقد نص أحمد على ذلك وقال لم تزل العلماء يفعلون ذلك ونحن نفعله وانما تنكره العامة وغسل اليدين بعد الطعام مستنون رواية واحدة واذا قدم ما يغسل فيه اليد فلا يرفع حتى يغسل الجماعة ايديهم لان الرفع من زى الاعاجم وكذلك قال الشيخ أبو محمد عبد القادر الجيلي ويستحب ان يجعل ماء اليد في طشت واحد لما روى في الخبر لا تبدوا بيد الله شملكم وروى انه صلى الله عليه وسلم نهى ان يرفع الطشت حتى يطف يعنى يمتلئ وقالوا أيضاً ومنهم أبو محمد عبد القادر في تعليل كراهة حلق الرأس على احدي الروايتين ولان في ذلك تشبهاً بالاعاجم وقل صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم بل وقد ذكر طوائف من الفقهاء من أصحاب الشافعي وأحمد وغيرهما كراهة اشياء لما فيها من التشبه باهل البدع مثل ما قال غير واحد من الطائفتين ومنهم عبد القادر ويستحب ان يتحتم في يساره للآثار ولان خلاف ذلك عادة وشعار للمبتدعة وحتى ان طوائف من أصحاب الشافعي يستحبون تسنيم القبور وان كانت السنة عندهم تسطيحها قالوا لان ذلك صار شعاراً للمبتدعة وليس الغرض هنا تقرير اعيان هذه المسائل ولا الكلام على ما قيل فيها بنفي ولا اثبات وانما الغرض بيان ما اتفقت عليه العلماء من كراهة التشبه بغير أهل الاسلام وقد يتردد العلماء في بعض فروع هذه القاعدة لتعارض الأدلة فيها او لعدم اعتقاد بعضهم اندراجها في هذه القاعدة مثل ما نقله الأثرم قال سمعت ابا عبد الله يسأل عن لبس الحرير في الحرب فقال ارجو ان لا يكون به باس قال وسمعت ابا عبد الله يسأل عن المنطقة والحلية فيها فقال اما المنطقة فقد كرهها قوم يقولون هي زى الاعاجم وكانوا يحتجزون العمام وهذا إنما عاق القول فيه لان في المنطقة منفعة عارضت ما فيها من التشبه * ونقل عن بعض السلف انه كان يتنطق فاهذا حكى الكلام عن غيره وأمسك ومثل هذا هل يجعل قولاً له اذا سئل عن مسألة فحكى فيها جواب غيره ولم يردفه بموافقة ولا مخالفة فيه لاصحابه وجهان أحدهما نعم لانه لولا موافقته له كان قد أجاب السائل لانه إنما ساله عن قوله ولم يسأله ان يحكى له مذاهب الناس والثاني لا يجعل بمجرد ذلك قولاً له لانه إنما حكاه فقط وبمجرد الحكاية لا يدل على الموافقة وفي لبس المنطقة أثر وكلام ليس هذا موضعه * ومثل هذا تردد كلامه في القوس الفارسية فقال الأثرم سألت ابا عبد الله عن القوس الفارسية فقال إنما كانت تسمى

الناس العربية ثم قال ان بعض الناس احتج بحديث عمر رضى الله عنه جماب وادم * قلت * حديث أبي عمرو بن حماس قال نعم قال أبو عبد الله يقول فلا تكون جعبة الالافارسية والتبل فاما هو قرن قال الاثرم قلت لابي عبد الله في تفسير مجاهد قلوبنا في اكنة قال كالجعبة للتبل قال فان كان يسمى جعبة للتبل فليس ما احتج به الذي قال هذا بشئ ثم قال ينبغي ان يسأل عن هذا أهل العربية قال أبو بكر قيل لابي عبد الله الدراعة تكون لها فرج فقال كان لخالد بن معدان دراعة لها فرج من بين يديها قدر ذراع قيل لابي عبد الله فيكون لها فرج من خلفها قال ما أدري اما من بين يديها فتدسمعت واما من خلفها فلم أسمع قال الا ان في ذلك سعة له عند الركوب ومنفعة قال وقد احتج بعض الناس في هذا بقوله تعالى واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ثم قال الأثرم قلت لابي عبد الله واحتج بهذه الآية بعض الناس في القوس الفارسية ثم قالت ان أهل خراسان يزعمون انه لامنفعة لهم في القوس العربية وانما النكاية عندهم للفارسية قال كيف وانما فتبعت الدنيا بالعربية قال الاثرم قلت لابي عبد الله ورأيتمهم بالثغر لا يكادون يعدلون بالفارسية قال انما رأيته الرجل بالشام متكبها قوسا عربية وروى الأثرم عن حفص بن عمر حدثنا رجاء بن مرجى حدثني عبد الله بن بشر عن أبي راشد الحبراني وأبي الحجاج السكسكي عن علي قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوكأ على قوس له عربية اذ رأى رجلا معه قوس فارسية فقال القها فهي ملعونة ولكن عليكم بالقسي العربية وبرماح الزنا فيها يؤيد الله الدين وبها يمكن لكم في الارض ولا تحابنا في القوس الفارسية ونحوها كلام طويل ليس هذا موضعه وانما نبهت بذلك على ان ما لم يكن من هدى المسلمين بل هو من هدى العجم او نحوهم وان ظهرت فائدته ووضحت منفعته تراهم يترددون فيه ويختلفون لتعارض الدليلين دليل ملازمة الهدى الاول ودليل استعمال هذا الذي فيه منفعة بلا مضرة مع انه ليس من العبادات او توابها وانما هو من الامور الدنيوية وأنت ترى عامة كلام أحد انما يثبت الرخصة بالأثر عن عمر او بفعل خالد بن معدان ليثبت بذلك ان ذلك كان يفعل على عهد السلف ويقررون عليه فيكون من هدى المسلمين لا من هدى الاعاجم وأهل الكتاب فهذا هو وجه الحجة لا أن مجرد فعل خالد بن معدان حجة واما ما في هذا الباب عن سائر أئمة المسلمين من الصحابة والتابعين وسائر النجباء فاكثر من ان يمكن ذكر عشره وقد قدمنا في أثناء الاحيات كلام بعضهم الذي يدل على كلام الباقيين وبدون ما ذكرناه يعلم اجماع الأمة على كراهة التشبه بأهل الكتاب والاعاجم في الجملة وان كانوا قد يختلفون في بعض الفروع اما لاعتقاد بعضهم انه ليس من هدى الكفار او لاعتقاده ان فيه دليلا راجحا أو لغير ذلك كما اتهم مجمعون على اتباع الكتاب والسنة وان كان قد يخالف بعضهم شيئا من ذلك لانواع تأويل والله أعلم

فصل

ومما يشبه الامر بمخالفة الكفار الامر بمخالفة الشياطين كما رواه مسلم في صحيحه عن ابن عمر ان

النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأكل أحدكم بشماله ولا يشرب بها فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بها وفي لفظ اذا أكل أحدكم فليأكل بيمينه واذا شرب فليشرب بيمينه فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله رواه مسلم أيضاً عن الليث عن الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تأكلوا بالشمال فان الشيطان يأكل بالشمال فانه عالم بالشيء بالاكل والشرب بالشمال بان الشيطان يفعل ذلك فعلم ان مخالفة الشيطان امر مقصود مأمور به ونظائره كثيرة وقريب من هذا مخالفة من لم يكمل دينه من الاعراب ونحوهم لان كمال الدين الهجرة فكان من آمن ولم يهاجر من الاعراب ونحوهم ناقصا قال الله سبحانه وتعالى (الاعراب أشد كفرا ونفاقا واجدر ان لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله) ومثل ذلك ما رواه مسلم في صحيحه عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم الا انها العشاء وهم يعمون بالابل وفي لفظان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء فانها في كتاب الله العشاء فانها تغم بحلاب الابل ورواه البخاري عن عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم المغرب قالوا والاعراب تقول هي العشاء فقد كره موافقة الاعراب في اسم المغرب والعشاء بالعشاء والعمة وهذه الكراهة عند بعض علمائنا تقتضي كراهة هذا الاسم مطلقاً وعند بعضهم انما تقتضي كراهة الاكثار منه حتى يغلب على الاسم الآخر وهو المشهور عندنا وعلى التقديرين ففي الحديث النهي عن موافقة الاعراب في ذلك كما نهى عن موافقة الاعاجم

فصل

واعلم ان بين التشبه بالكفار والشياطين وبين التشبه بالاعراب والاعاجم فرق يجب اعتباره واجمالا يحتاج الى تفسير وذلك ان نفس الكفر والتشيطان مذموم في حكم الله ورسوله وعباده المؤمنين ونفس الاعرابية والاعجمية ليست مذمومة في نفسها عند الله تعالى وعند رسوله وعند عباده المؤمنين بل الاعراب منقسمون الى اهل جناء قال الله فيهم (الاعراب أشد كفرا ونفاقا واجدرا لا يعادوا حدود ما انزل الله على رسوله والله عليم حكيم ومن الاعراب من يتخذ ما يفتق مغرماً ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم) وقال تعالى فيهم (سيقول لك الخلفون من الاعراب شغلنا اموالنا واهلونا فاستغفر لنا يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئاً ان أراد بكم ضرراً أو أراد بكم نفعاً بل كان الله بما تعملون خبيراً بل ظننتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى اهلهم ابداً وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً) والى اهل ايمان وبر قال الله فيهم ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما يفتق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا انها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم وقد كان في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن وفد عليه ومن غيرهم من الاعراب من هو افضل من كثير من القرويين فهذا كتاب الله يحمي بعض الاعراب ويذم بعضهم وكذلك فعل بأهل الامصار

فقال سبحانه (ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم
سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم) فبين ان المنافقين في الاعراب وذوى القرى وعامة سورة
فيها الذم للمنافقين من أهل المدينة ومن الاعراب كما فيها الثناء على السابقين الاولين من المهاجرين
والانصار والذين اتبعوهم باحسان وعلى الاعراب الذين يتخذون ما يتفقون قربات عند الله وصلوات
الرسول وكذلك العجم وهم من سوى العرب من الفرس والروم والترك والبربر والحبشة وغيرهم
بنقسمون الى المؤمن والكافر والبر والفاجر كاتقسام الاعراب قال تعالى (يا أيها الناس انا خلقناكم من
ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير) وقال النبي صلى
الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ان الله قد اذهب عنكم عمية الجاهلية ونفرها بالآباء مؤمن تقى
وفاجر شقى أتم بنو آدم وآدم من تراب وفي حديث آخر رويناه باسناد صحيح من حديث سعد الجريري
عن أبي نضرة حدثني او قال حدثنا من شهد خطبة النبي صلى الله عليه وسلم بمعى في وسط ايام
التشريق وهو على بعير فقال يا أيها الناس الا ان ربكم عز وجل واحد الا وان اباكم واحد الا لافضل
لعربي على عجمي الا لافضل لاسود على أحر الا بالتقوى الا قد بلغت قالوا نعم قال ليلبلغ الشاهد
الغائب وروى هذا الحديث عن أبي نضرة عن جابر وفي الصحيحين عن عمرو بن العاص رضى الله
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في فلان ليسوا لي بأولياء انما ولي الله وصالحو المؤمنين
فاخبر صلى الله عليه وسلم عن بطن قريب النسب انهم ليسوا بمجرد النسب اوليائه انما وليه الله وصالحو
المؤمنين من جميع الاصناف (ومثل ذلك كثير بين في الكتاب والسنة ان العبرة بالاسماء التي حمدها
الله وذمها كالمؤمنين والكافرين والبر والفاجر والعالم والجاهل ثم قد جاء الكتاب والسنة بمدح بعض
الأعاجم قال تعالى (هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم) وفي الصحيحين
والحكمة وان كانوا من قبل اني ضلال مبين وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم) وفي الصحيحين
عن أبي الغيث عن أبي هريرة رضى الله عنه قال كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزلت
عليه سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قال قائل منهم يا رسول الله فلم يراجعه حتى سأل ثلاثا وفيما
سألنا الفارسي فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان الفارسي ثم قال لو كان الايمان
عند النريا لما له رجال من هؤلاء وفي صحيح مسلم عن يزيد بن الاصم عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فارس او قال من أبناء فارس حتى يتناوله وفي
رواية ثالثة لو كان العلم عند النريا لتناوله رجال من أبناء فارس * وقد روى الترمذي عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى (وان تتولوا يستبدل قوما غيركم) أنهم من أبناء فارس الى غير ذلك من
آثار رويت في فضل رجال من أبناء فارس ومصدق ذلك ما وجد في التابعين ومن بعدهم من أبناء فارس الاحرار
والموالي مثل الحسن وابن سيرين وعكرمة مولى ابن عباس وغيرهم الى من وجد بعد ذلك فيهم من المبرزين في

الايان والدين والعلم حتي صار هؤلاء المبرزون في ذلك أفضل من أكثر العرب وكذلك في سائر اصناف العجم من الحبشة والروم والترك وبينهم سابقون في الايمان والدين لا يحصون كثرة على ما هو معروف عند العلماء اذ الفضل الحقيقي هو اتباع ما بعث به محمد صلى الله عليه وسلم من الايمان والعلم باطنيا وظاهرا فكل من كان فيه أمكن كان أفضل والفضل انما هو بالاسماء المحموده في الكتاب والسنة مثل الاسلام والايمان والبر والتقوى والعلم والنعل الصالح والاحسان ونحو ذلك لا بمجرد كون الانسان عربيا أو عجميا أو اسود أو أبيض ولا بكونه قرويا أو بدويا وانما وجه النهي عن مشابهة الاعراب والاعاجم مع ما ذكرناه من الفضل فيهم وعدم العبرة بالنسب والمكان مبنى على أصل وذلك ان الله سبحانه وتعالى جعل سكنى القرى يقتضى من كمال الانسان في العلم والدين ورقة القلوب ما لا يقتضيه سكنى البادية كما ان البادية توجب من صلابة البدن والخلق ومثانة الكلام ما لا يكون في القرى هذا هو الاصل وان جاز تخلف هذا المقتضى لما منع وكانت البادية أحيانا انفع من القرى ولذلك جعل الله الرسل من أهل القرى فقال تعالى (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من أهل القرى) وذلك لان الرسل لهم الكمال في عامة الامور حتى في النسب ولهذا قل سبحانه الاعراب أشد كفرا ونفاقا واجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله ذكر هذا بعد قوله (انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم اغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون يعتدرون اليكم اذا رجعتم اليهم قل لا تعتدوا ان نؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون سيخافون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لترضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم فان رضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين الاعراب أشد كفرا ونفاقا واجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم) فلما ذكر المنافقين الذين استأذنوه في التخلف عن الجهاد في غزوة تبوك وذمهم وهؤلاء كانوا من أهل المدينة قال سبحانه (الاعراب أشد كفرا ونفاقا واجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله) فان الخير كله أصله وفصله منحصر في العلم والايمان كما قال سبحانه (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات) وقال تعالى (و قال الذين أوتوا العلم والايمان) وضد الايمان اما الكفر الظاهر أو النفاق الباطن ونتيضا العلم عدمه فقال سبحانه عن الاعراب بانهم أشد كفرا ونفاقا من أهل المدينة واخرى منهم أن لا يعلموا حدود الكتاب والسنة والحدود هي حدود الاسماء المذكورة فيما أنزل الله من الكتاب والحكمة مثل حدود الصلاة والزكاة والصوم والحج والمؤمن والكافر والزاني والسارق والشارب وغير ذلك حتي يعرف من الذي يستحق ذلك الاسم الشرعي ممن لا يستحقه وما يستحقه مسميات تلك الاسماء من الاحكام ولهذا روى ابو داود وغيره من حديث الثوري حدثني ابو موسى عن وهب بن منبه عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سفيان مرة ولا أعلمه الا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سكن البادية جفا ومن اتبع

الصيد غنل ومن أتى السلطان افتتن ورواه أبو داود أيضاً من حديث الحسن بن الحكم النخعي عن
عدي بن ثابت عن شيخ من الانصار عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعناه
وقال ومن لزم السلطان افتتن وزاد وما ازداد عبد من السلطان دنوا الا ازداد من الله عز وجل بعدا ولهذا
كانوا يقولون لمن يستغلظونه انك لاعرابي جاف انك لجليف جاف يشيرون الى غلظ عقله وخلقه ثم
انظر الاعراب هو في الاصل اسم لبادية العرب فان كل أمة لها حاضرة وبادية فبادية العرب الاعراب
ويقال ان بادية الروم الارمن ونحوهم وبادية الفرس الاكراد ونحوهم وبادية الترك التتار ونحوهم
وهذا والله أعلم هو الاصل وان كان قد يقع فيه زيادة وتقصان والتحقيق ان سكان البوادي لهم حكم
الاعراب سواء دخلوا في لفظ الاعراب ام لم يدخلوا فهذا الاصل يوجب ان يكون جنس الحاضرة أفضل
من جنس البادية وان كان بعض أعيان البادية أفضل من أكثر الحاضرة مثلاً ويقضى ان ما انفرد به البادية
عن جميع جنس الحاضرة أعنى في زمن السلف من الصحابة والتابعين فهو ناقص عن فضل الحاضرة
أو مكروه فاذا وقع التشبه بهم فيما ليس من فعل الحاضرة المهاجرين كان ذلك اما مكروهاً أو مفضيا الى
المكروه ولهذا العرب والعجم فان الذي عليه أهل السنة والجماعة اعتقاد أن جنس العرب أفضل من
جنس العجم عبرانيهم وسريانيهم ورومهم وفرسهم وغيرهم وان قريشاً أفضل العرب وان بنى هاشم أفضل
قريش وان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل بنى هاشم فهو أفضل الخلق نفساً وفضلهم نسباً وليس
فضل العرب ثم قريش ثم بنى هاشم بمجرد كون النبي صلى الله عليه وسلم منهم وان كان هذا من
الفضل بل هم في أنفسهم أفضل وبذلك ثبت لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه أفضل نفساً ونسباً والا
لزم الدور ولهذا ذكر أبو محمد حرب بن اسماعيل الكرماني صاحب الامام أحمد في وصفه للسنة التي
قال فيها هذا مذهب أئمة الملة وأصحاب الأثر وأهل السنة المعروفين بها المقتدى بهم فيها وأدركت من
أدركت من علماء أهل العراق والحجاز والشام وغيرهم عليها فن خالف شيئاً من هذه المذاهب أو طعن
فيها أو عاب قائلاً فهو مبتدع خارج عن الجماعة زائل عن منهج السنة وسبيل الحق وهو مذهب أحمد
واسحق بن ابراهيم بن محمد وعبد الله بن الزبير الحميدي وسعيد بن منصور وغيرهم ممن جالسنا وأخذنا
عنهم العلم فان من قولهم ان الايمان قول وعمل ونية وساق كلاماً طويلاً الى ان قال ونعرف للعرب
حقها وفضاها وسابقتها ونحبهم لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حب العرب ايمان و بغضهم نفاق
ولا نقول بقول الشعوبية وارذل الموالي الذين لا يحبون العرب ولا يقرون بفضاهم فان قولهم بدعة
وخلاف ويروون هذا الكلام عن أحمد نفسه في رسالة أحمد بن سعيد الاصطخري عنه ان صحته وهو
قوله وقول عامة اهل العلم وذهبت فرقة من الناس الى ان لأفضل لجنس العرب على جنس العجم وهؤلاء
يسمون الشعوبية لانتصارهم للشعوب التي هي مغايرة للقبائل كما قيل القبائل للعرب والشعوب للعجم ومن
الناس من قد يفضل بعض أنواع العجم على العرب والغالب ان مثل هذا الكلام لا يصدر الا عن نوع

نفاق اما في الاعتقاد واما في العمل المنبعث عن هوى النفس مع شبهات اقتضت ذلك ولهذا جاء في الحديث حب العرب ايمان وبغضهم نفاق مع ان الكلام في هذه المسائل لا يكاد يخلو عن هوى للنفس ونصيب للشيطان من الطرفين وهذا محرم في جميع المسائل فان الله قد أمر المؤمنين بالاعتصام بحبل الله جميعا ونهاهم عن التفرق والاختلاف وأمر باصلاح ذات البين وقال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحسنى والسهر وقال صلى الله عليه وسلم لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباعدوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا كما أمركم الله وهذا حديثان صحيحان وفي الباب من نصوص الكتاب والسنة ما لا يحصى * والدليل على فضل جنس العرب ثم جنس قريش ثم جنس بني هاشم ما رواه الترمذي من حديث اسماعيل بن أبي خالد عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث عن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله ان قريشا جلسوا فتنناكروا احسابهم بينهم ففعلوا مثلك كمثل نخلة في كبوة من الارض فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق فجعلني من خير فرقهم ثم خير القبائل فجعلني في خير قبيلة ثم خير البيوت فجعلني في خير بيوتهم فانا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا قال الترمذي هذا حديث حسن وعبد الله بن الحارث هو ابن نوفل * **(الكباب)** بالكسر والقصر والكبة الكناسه وفي الحديث الكبوة وهي مثل الكبة والمعنى ان النخلة طيبة في نفسها وان كان أصلها ليس بذلك فاخبر صلى الله عليه وسلم انه خير الناس نفسا ونسبا وروى الترمذي أيضا من حديث الثوري عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث عن المطلب بن أبي وداعة قال جاء العباس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكأنه سمع شيئا فقام النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر فقال من أنا فقالوا أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب قال ان الله خلق الخلق فجعلني في خيرهم ثم جعلهم فرقتين فجعلني في خير فرقة ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتا وخيرهم نفسا قال الترمذي هذا حديث حسن كذا وجدته في الكتاب وصوابه فانا خيرهم بيتا وخيرهم نفسا (وقد روى) أحمد هذا الحديث في المسند من حديث الثوري عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن المطلب بن أبي وداعة قال قال العباس رضى الله عنه بلغه صلى الله عليه وسلم بعض ما يقول الناس قال فصعد المنبر فقال من أنا قالوا أنت رسول الله فقال انا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ان الله خلق الخلق فجعلني من خير خلقه وجعلهم فرقتين فجعلني في خير فرقة وخلق القبائل فجعلني في خير قبيلة وجعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتا فانا خيركم بيتا وخيركم نفسا اخبر صلى الله عليه وسلم انه ما تقسم الخلق فريقين الا كان هو في خير الفريقين (وكذلك) جاء حديث بهذا اللفظ وقوله في الحديث خالق الخلق فجعلني في خيرهم ثم خيرهم فجعلهم فرقتين فجعلني في خير فرقة يحتمل شيئين (أحدهما) ان الخلق هم انقلان اوهم جميع ما خلق في الارض وبنو آدم خيرهم وان قيل بعموم الخلق حتى يدخل فيه الملائكة

فكان فيه تفضيل جنس بني آدم على جنس الملائكة وله وجه صحيح ثم جعل بني آدم فرقتين والفرقتان العرب والعجم ثم جعل العرب قبائل فكانت قريش افضل قبائل العرب ثم جعل قريشاً بيوتاً فكانت بنو هاشم افضل البيوت ويحتمل انه اراد بالخلق بني آدم فكان في خيرهم اى في ولد ابراهيم اوفى العرب ثم جعل بني ابراهيم فرقتين بني اسماعيل وبني اسحق او جعل العرب عدنان وقحطان فجعلني في بني اسماعيل أو بني عدنان ثم جعل بني اسماعيل أو بني عدنان قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة وهم قريش وعلى كل تقدير فالحديث صريح بتفضيل العرب على غيرهم وقد بين صلى الله عليه وسلم ان هذا التفضيل يوجب المحبة لبني هاشم ثم لقريش ثم للعرب فروى الترمذى من حديث أبي عوانة عن يزيد بن أبي زياد أيضاً عن عبد الله بن الحرث حدثني المطلب بن أبي ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب ان العباس ابن عبد المطلب دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم مغضباً وأنا عنده فقال ما غضبك فقال يا رسول الله مالنا ولقريش اذا تلاقوا بينهم تلاقوا بوجوه مبشرة واذا لقونا لقونا بغير ذلك قال فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمر وجهه ثم قال والذي نفسى بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكم لله ولرسوله ثم قال أيها الناس من آذى عمى فقد آذاني فأنما عم الرجل صنو أبيه قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح ورواه أحمد في المسند مثل هذا من حديث اسماعيل بن أبي خالد عن يزيد هذا ورواه أيضاً من حديث جرير عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحرث عن عبد المطلب بن ربيعة قال دخل العباس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا لنخرج فنرى قريشاً يتحدثون فاذا رأونا سكتوا فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ودر عرق بين عينيه ثم قال والله لا يدخل قلب امرئ ايمان حتى يحبكم لله ولقريش فحدثني عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحرث هذان الحديثان احدهما في فضل القبيل الذى منه رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني في محبتهم وكلاهما رواه عنه اسماعيل بن أبي خالد وما فيه من كون عبد الله بن الحرث يروى الاول تارة عن العباس وتارة عن المطلب بن أبي وداعة والثاني عن عبد المطلب بن ربيعة وهو ابن الحرث بن عبد المطلب وهو من الصحابة قد يظن ان هذا اضطراب في الاسماء من جهة يزيد وليس هذا موضع الكلام فيه فان الحجة قائمة بالحديث على كل تقدير لاسيما وله شواهد تؤيد معناه ومثله أيضاً في المسئلة ما رواه أحمد ومسلم والترمذى من حديث الاوزاعي عن شداد بن عمار عن واثلة بن الاسقع قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم هكذا رواه الوليد وأبو المغيرة عن الاوزاعي ورواه أحمد والترمذى من حديث محمد بن مصعب عن الاوزاعي ولفظه ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل بني كنانة الخ قال الترمذى هذا حديث صحيح وهذا يقتضى أن اسماعيل وذريته صفوة ولد ابراهيم فيقتضى انهم افضل من ولد اسحق ومعلوم أن ولد اسحق الذين هم بنو اسرائيل افضل العجم لما فيهم من النبوة والكتاب فثبت

الفضل على هؤلاء فعلى غيرهم بطريق الاولى وهذا جيد الا أن يقال الحديث يقتضى ان اسماعيل هو المصطفى من ولد ابراهيم وان بنى كنانة هم المصطفون من ولد اسماعيل وليس فيه ما يقتضى أن ولد اسماعيل أيضاً مصطفون على غيرهم اذا كان أبوهم مصطفى وبعضهم مصطفى على بعض فيقال لو لم يكن هذا مقصوداً في الحديث لم يكن لذكر اصطفاء اسماعيل فائدة اذا كان اصطفاءؤه لم يدل على اصطفاء ذريته اذ يكون على هذا التقدير لافرق بين ذكر اسماعيل وذكر اسحق ثم هذا منضماً الى بقية الاحاديث دليل على ان المعنى في جميعها واحد واعلم ان الاحاديث في فضل قريش ثم في فضل بني هاشم فيها كثرة وليس هذا موضعها وهى تدل أيضاً على ذلك اذ نسبة قريش الى العرب كنسبة العرب الى الناس وهكذا جاءت الشريعة كما سنوئ الى بعضه فان الله تعالى خص العرب ولسانهم باحكام تميزوا بها ثم خص قريشاً على سائر العرب بما جعل فيهم من خلافة النبوة وغير ذلك من الخصائص ثم خص بني هاشم بتحریم الصدقة واستحقاق قسطن من النى الى غير ذلك من الخصائص فاعطى الله سبحانه كل درجة من الفضل بحسبها والله عليم حكيم (الله يطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس) و (الله أعلم حيث يجعل رسالته) وقد قال الناس فى قوله (وانه لذكر لك ولقومك) وفى قوله (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) اشياء ليس هذا موضعها ومن الاحاديث التى تذكر فى هذا ما روينا من طرق معروفة الى محمد بن اسحق الصنعاني * حدثنا عبد الله بن بكر السهمي حدثنا يزيد بن عوانة عن محمد بن ذكوان خال حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن ابن عمر رضى الله عنهما قال انا لعود بفناء النبي صلى الله عليه وسلم اذ مرت بنا امرأة فقال بعض القوم هذه ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو سفيان مثل محمد فى بنى هاشم مثل الريحانة فى وسط النتن فانطلقت المرأة فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فجاء النبي صلى الله عليه وسلم يعرف فى وجهه الغضب فقال ما بال أقوام تبلغنى عن أقوام ان الله خلق السموات سبعة فاختر العاليا منها واسكنها من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختر من الخلق بنى آدم واختر من بنى آدم العرب واختر من العرب مضر واختر من مضر قريشاً واختر من قريش بنى هاشم واخترنى من بنى هاشم فانا خيار من خيار من خيار فمن أحب العرب فبحبى أحبهم ومن أبغض العرب فببغضى أبغضهم وأيضاً فى المسئلة ما رواه الترمذى وغيره من حديث أبى شجاع بن الوليد عن قابوس ابن أبى ظبيان عن أبيه عن سلمان رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا سلمان لا تبغضنى فتفارق دينك قلت يا رسول الله كيف أبغضك وبك هداى الله قال تبغض العرب فتبغضنى قال الترمذى هذا حديث حسن غريب لا يعرف الا من حديث أبى بدر شجاع بن الوليد فقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم بغض العرب سبباً لفراق الدين وجعل بغضهم مقتضياً لبغضه ويشبه أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم خاطب بهذا سلمان وهو سابق الفرس ذو الفضائل المأثورة تنبها لغيره من سائر الفرس لما أعلمه الله من أن الشيطان قد يدعو النفوس الى شئ من هذا كما أنه صلى الله عليه وسلم لما قال يا فاطمة بنت محمد لا أغنى عنك من الله شيئاً يا عباس عم رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئاً يا صفية عمة رسول الله لا أغنى

عنه من الله شيئاً سلوتي من مالي ما شئتم كان في هذا تنبيه لمن انتسب بهؤلاء اثلاثة ان لا يغتروا بالنسب
ويتركوا الكلم الطيب والعمل الصالح وهذا دليل على ان بغض جنس العرب ومعاداتهم كفر أو سبب
الكفر ومقتضاه انهم أفضل من غيرهم وان محبتهم سبب قوة الايمان لانه لو كان تحريم بغضهم كتحريم
بغض سائر الطوائف لم يكن ذلك سبباً لفراق الدين ولا لبغض الرسول بل كان يكون نوع عدوان فلما
جعل سبباً لفراق الدين وبغض الرسول دل على ان بغضهم أعظم من بغض غيرهم وذلك دليل على انهم
أفضل لان الحب والبغض يتبع الفضل فمن كان بغضه أعظم دل على أنه أفضل ودل حينئذ على ان محبته دين
لاجل ما فيه من زيادة الفضل ولان ذلك ضد البغض ومن كان بغضه سبباً للعذاب لخصوصه كان حبه سبباً
لثواب وذلك دليل على الفضل وقد جاء ذلك مصرحاً به في حديث آخر رواه أبو طاهر السلفي في فضل
العرب من حديث أبي بكر بن أبي داود حدثنا عيسى بن حماد زغبة حدثنا علي بن الحسن الشامي
حدثنا خليل بن دعلج عن يونس بن عبيد عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم حب أبي بكر وعمر من الايمان وبغضهما من الكفر وحب العرب من الايمان وبغضهم من
الكفر وقد احتج حرب الكرماني وغيره بهذا الحديث وذكروا لفظه حب العرب ايمان وبغضهم نفاق
وكفر وهذا الاسناد وحده فيه نظر لكن لعله روى من وجه آخر وانما كتبت له لموافقته معنى حديث
سلمان فانه قد صرح في حديث سلمان بان بغضهم نوع كفر ومقتضى ذلك ان حبه نوع ايمان فكان هذا
موافقاً له ولذلك قد رويت أحاديث التكررة ظاهرة عليها مثل ما رواه الترمذي من حديث حصين بن عمر
عن مخارق بن عبد الله عن طارق بن شهاب عن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تنله مودتي قال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه
الا من حديث حصين بن عمر الاحمسي عن مخارق وليس حصين عند أهل الحديث بذلك القوي ﴿قلت﴾
هذا الحديث معناه قريب من معنى حديث سلمان فان الغش للنوع لا يكون مع محبتهم بل لا يكون الا مع
استخفاف او مع بغض فليس معناه بعيداً لكن حصين هذا الذي رواه قد انكر أكثر الحفاظ أحاديثه قال
يحيى بن معين ليس بشيء وقال ابن المديني ليس بالقوي روى عن مخارق عن طارق أحاديث منكورة قال
البخاري وابو زرعة منكر الحديث وقال يعقوب بن شيبة ضعيف جداً ومنهم من يجاوز به الضعف الى
الكذب وقال ابن عدي عامة أحاديثه معاضيل ينفرد عن كل من روى عنه ﴿قلت﴾ ولذلك لم يحدث احد
ابنه بهذا الحديث في الحديث المسند فانه قد كان كتبه عن محمد بن بشر عن عبد الله بن عبد الله بن الاسود
عن حصين كما رواه الترمذي فلم يحدث به وانما رواه عبد الله عنه في المسند وأجاده قال وجدت في كتاب أبي
حدثنا محمد بن بشر وذكره وكان أحمد رحمه الله على ما يدل عليه طريقته في المسند اذا رأى أن الحديث
موضوع أو قريب من الموضوع لم يحدث به ولذلك ضرب على أحاديث رجال فلم يحدث بها في المسند لان
النبي صلى الله عليه وسلم قال من حدث عني بحديث وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين وكذلك

روى عبد الله بن أحمد في مسند أبيه حدثنا اسماعيل ابو معمر حدثنا اسماعيل بن عياش عن زيد بن جبيرة عن داود بن الحصين عن عبيد الله بن أبي نافع عن علي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفيض العرب الا منافق وزيد بن جبيرة عندهم منكر الحديث وهو مدني ورواية اسماعيل بن عياش عن غير الشاميين مضطربة * وكذلك روى ابو جعفر محمد بن عبد الله الحافظ الكوفي المعروف بمطين حدثنا العلاء بن عمرو الحنفي حدثنا يحيى بن يزيد الاشعري حدثنا ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب العرب لثلاث لاني عربي والقرآن عربي ولسان اهل الجنة عربي قال الحافظ السلفي هذا حديث حسن فما أدري أراد حسن اسناده على طريقة الحديثين او حسن منته على الاصطلاح العام وأبو الفرج بن الجوزي ذكر هذا الحديث في الموضوعات وقال قال الثعالبى لأصله وقال ابن حبان يحيى بن يزيد يروى المقلوبات عن الاثبات فبطل الاحتجاج به والله اعلم * وايضا في المسئلة ماروى أبو بكر البزار حدثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري حدثنا ابو أحمد حدثنا عبد الجبار ابن العباس وكان رجلا من اهل الكوفة يميل الى الشيعة وهو صحيح الحديث مستقيم وهذا والله أعلم كلام البزار عن أبي اسحق عن أوس بن ضمعج قال قال سلمان نفضلكم يامعاشر العرب لتفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم لا تنكح نساءكم ولا تؤمكم في الصلاة وهذا اسناد جيد وابو أحمد هو والله أعلم محمد بن عبد الله الزبيرى من أعيان العلماء الثقات وقد أتى على شيخه والجوهري وابو اسحق السبيعي اشهر من ان يثنى عليهما واوس بن ضمعج ثقة روى له سلم وقد اخبر سلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العرب فاما انشاء واما اخبار فانشأه صلى الله عليه وسلم حكم لازم وخبره حديث صادق وتام الحديث قد روى عن سلمان من غير هذا الوجه رواه الثوري عن أبي اسحق عن أبي ليلى الكندي عن سلمان الفارسي انه قال فضلتهمونا يامعاشر العرب بأشبين لانؤمكم ولا تنكح نساءكم رواه محمد بن أبي عمر العدني وسعيد في سننه وغيرهما وهذا مما احتج به أكثر الفقهاء الذين جعلوا العربية من الكفاءة بالنسبة الى العجمي واحتج به أحمد في احدى الروايتين على ان الكفاءة ليست حقا لواحد معين بل هي من الحقوق المطلقة في النكاح حتى انه يفرق بينهما عند عدمها واحتج أصحاب الشافعي وأحمد بهذا على أن الشرف مما يستحق به التقديم في الصلاة ومثل ذلك مارواه محمد بن أبي عمر العدني * حدثنا سعيد بن عبيد انبأنا علي بن ربيعة عن ربيع بن نضلة انه خرج في اثني عشر راكبا كلهم قد حبب محمد صلى الله عليه وسلم غيره وفيهم سلمان الفارسي وهم في سفر فحضرت الصلاة فتدافع القوم اليهم يصلي بهم فصلى بهم رجل منهم أربعة فلما انصرف قال سلمان ما هذا ما هذا مرارا نصف المربوعة قال مروان يعني نصف الاربع نحن الى التخفيف أفقر فقال له القوم صل بنا يا أبا عبد الله أنت أحننا بذلك فقال لا أتم بنو اسماعيل الائمة ونحن الوزراء وفي المسئلة آثار غير ما ذكرته في بعضها نظر وبعضها موضوع وأيضا فان عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما وضع ديوان العطاء كتب الناس على قدر أنسابهم فبدأ

باقربهم فاقربهم نسبا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انقضت العرب ذكر العجم هكذا كان الديوان
 على عهد الخلفاء الراشدين وسائر الخلفاء من بني أمية وولد العباس الى أن تغير الامر بعد ذلك **وسبب**
 هذا الفضل والله أعلم ما اختصوا به في عقولهم والسننهم وأخلاقهم وأعمالهم وذلك ان الفضل اما بالعلم النافع
 واما بالعمل الصالح والعلم له مبدأ وهو قوة العقل الذي هو الحفظ والذهن وتما هو قوة المنطق الذي
 هو البيان والعبارة والعرب هم افهم من غيرهم واحفظ واقدر على البيان والعبارة ولسانهم اتم الالسنه
 بيانا وتميزا للمعاني جمعا وفرقا يجمع المعاني الكثيرة في اللفظ القليل اذا شاء المتكلم الجمع ثم يميز بين كل
 شيئين مشتبهين بلفظ آخر يميز مختصرا كما تجده في لغتهم من جنس الحيوان فانهم مثلا يعبرون عن القدر المشترك
 بين الحيوان بعبارة جامعة ثم يميزون بين أنواعه في اسماء كل أمر من أموره من الاصوات والاولاد
 والمساكن والاطفار الى غير ذلك من خصائص اللسان العربي التي لا يستراب فيها وأما العمل فان مبناه
 على الاخلاق وهي الغرائز المخلوقة في النفس وغرائزهم أطوع للخير من غيرهم فهم أقرب للسخاء
 والحلم والشجاعة والوفاء وغير ذلك من الاخلاق الحمودة لكن كانوا قبل الاسلام طبيعة قابلة للخير
 معطاة عن فعله ليس عندهم علم منزل من السماء ولا شريعة موروثة عن نبي ولا هم ايضا مشتغلون ببعض
 العلوم العقلية المحضة كالطب والحساب ونحوهما انما علمهم ما سمعت به قرائعهم من الشعر والخطب وما
 حفظوه من أنسابهم وأيامهم وما احتاجوا اليه في دنياهم من الانواء والنجوم او من الحروب فلما بعث
 محمد صلى الله عليه وسلم بالهدى الذي ما جعل الله في الارض ولا يجعل منه اعظم قدرا وتلقوه عنه بعد
 مجاهدته الشديدة لهم ومعالجهم على تقاليدهم عن تلك العادات الجاهلية والظلمات الكفرية التي كانت قد
 أحالت قلوبهم عن فطرتها فلما تلقوا عنه ذلك الهدى العظيم زالت تلك الريون عن قلوبهم واستنارت
 بهدى الله الذي انزل فآخذوا هذا الهدى العظيم بتلك الفطرة الجيدة فاجتمع لهم الكمال بالقوة
 المخلوقة فيهم والكمال الذي انزل الله اليهم بمنزلة ارض جيدة في نفسها لكن هي معطاة عن الحرث
 أو قد نبت فيها شجر العضاء والعوسج وصارت مأوى الخنازير والسباع فاذا طهرت عن المؤذى من
 الشجر والدواب وازدرع فيها أفضل الجبوب والثمار جاء فيها من الحرث ما لا يوصف مثله فصار السابقون
 الاولون من المهاجرين والانصار افضل خلق الله بعد الانبياء وصاروا أفضل الناس بعدهم من تبعهم
 باحسان الى يوم القيامة من العرب والعجم وكان الناس اذ ذاك الخارجون عن هذا الكمال قسمين اما
 كافر من اليهود والنصارى لم يقبل هدى الله واما غيرهم من العجم الذين لم يشركوهم فيما فطروا عليه وكان
 عامة العجم حينئذ كفارا من الفرس والروم فجاءت الشريعة باتباع أولئك السابقين على الهدى الذي
 رضىه لهم وبمخالفة من سواهم اما لمعصيته واما لنقيصته واما لانه مظنة النقيصة فاذا نهت الشريعة عن مشابهة
 الاعاجم دخل في ذلك ما عليه الاعاجم الكفار قديما وحديثا ودخل في ذلك ما عليه الاعاجم المسلمون مما
 لم يكن عليه السابقون الاولون كما يدخل في مسمى الجاهلية العربية ما كان عليه أهل الجاهلية قبل الاسلام

وماعاد اليه كثير من العرب من الجاهلية التي كانوا عليها ومن تشبه من العرب بالعجم لحق بهم ومن تشبه من العجم بالعرب لحق بهم ولهذا كان الذين تناولوا العلم والايان من أبناء فارس انما حصل ذلك بمتابعتهم للدين الجنييف بلوازمه من العربية وغيرها ومن نقص من العرب انما هو بخلفهم عن هذا واما بموافقتهم للعجم فيما السنة ان يخالفوا فيه فهذا أوجه * وايضا فان الله لما انزل كتابه بالاسان العربي وجعل رسوله مبلغا عنه الكتاب والحكمة بالسانه العربي وجعل السابقين الى هذا الدين متكلمين به لم يكن سبيل الى ضبط الدين ومعرفته الا بضبط هذا اللسان وصارت معرفته من الدين وصار اعتياد التكلم به اسهل على أهل الدين في معرفة دين الله واقرب الى اقامة شعائر الدين واقرب الى مشابهتهم للسابقين الاولين من المهاجرين والانصار في جميع امورهم وسندكر ان شاء الله بعض ما قاله العلماء من الامر بالخطاب العربي وكراهة مداومة غيره لغير حاجة واللسان تقارنه أمور أخرى من العلوم والاخلاق فان العادات لها تأثير عظيم فيما يحبه الله وفيما يكرهه فلهذا ايضا جاءت الشريعة بلزوم عادات السابقين في أقوالهم واعمالهم وكراهة الخروج عنها الى غيرها من غير حاجة فخاله ان النهى عن التشبه بهم لما يقضى اليه من قوت الفضائل التي جعلها الله للسابقين الاولين او حصول النقائص التي كانت في غيرهم ولهذا لما علم المؤمنون من أبناء فارس وغيرهم هذا الامر أخذ من وفقه الله منهم نفسه بالاجتهاد في تحقيق المشابهة بالسابقين فصار أولئك من أفضل التابعين باحسان الى يوم القيامة وصار كثير منهم أئمة لكثير من غيرهم ولهذا كانوا يفضلون من الفرس من رأوه اقرب الى متابعة السابقين حتي قال الاصمعي فيما رواه عنه أبو طاهر السلفي في كتاب فضل الفرس على عجم اصبهان قريش العجم وروى أيضا السلفي باسناد معروف عن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سامة الماجشون عن اسامة بن زيد عن سعيد بن المسيب قال لو اني لم أكن من قريش لاحتببت أن اكون من فارس ثم احببت أن اكون من اصبهان وروى باسناد آخر عن سعيد بن المسيب قال لو لا أني رجل من قريش لتميت أن اكون من أهل اصبهان لقول النبي صلى الله عليه وسلم لو كان الدين معلقا بالثريا لتناوله ناس من فارس من أبناء العجم اسعد الناس بها فارس واصبهان قالوا وكان سلمان الفارسي من أهل اصبهان وكذلك عكرمة مولى ابن عباس وغيرها فان آثار الاسلام كان باصبهان اظهر منها بغيرها حتي قال الحافظ عبد القادر الرهاوي رحمه الله ما رأيت بلدا بعد بغداد أكثر حديثا من اصبهان وكان أئمة السنة علما وفقها والعارفون بالحديث وسائر الاسلام المحض فيهم أكثر من غيرهم حتي انه قيل ان قضائهم كانوا من فقهاء الحديث مثل صالح بن احمد بن حنبل ومثل أبي بكر بن أبي عاصم ومن بعدهم وانا لأعلم حالهم بآخره وكذلك كل مكان او شخص من أهل فارس يمدح الممدوح الحقيقي انما يمدح لمشابهة السابقين حتي قد يختلف في فضل شخص على شخص أو قول على قول أو فعل على فعل لاجل اعتقاد كل من المختلفين ان هذا أقرب الى طريق السابقين الاولين فان الأمة مجمعة على هذه القاعدة وهي فضل طريقة العرب السابقين وان الفاضل من تبعهم وهو المطلوب هنا وانما يتم الكلام بامرین

أحدهما أن الذي يجب على المسلم إذا نظر في الفضائل أو تكلم فيها أن يسلك سبيل العاقل الذي غرضه أن يعرف الخير ويتجراه جهده وليس غرضه الفخر على أحد ولا الغمط من أحد فقد روى مسلم في صحيحه عن عياض بن حماد المجاشعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد فنهى سبحانه على لسان رسوله عن نوعي الاستطالة على الخلق وهي الفخر والبغي لأن المستطيل أن استطال بحق فقد افتخر وان كان بغير حق فقد بني فلا يحل لاهذا ولا هذا أن كان الرجل من الطائفة المفضلة مثل أن يذكر فضل بني هاشم أو قريش أو العرب أو الفرس أو بعضهم فلا يكون حظه استشعار فضل نفسه والنظر إلى ذلك فإنه مخطئ في هذا لأن فضل الجنس لا يستلزم فضل الشخص كما قدمناه فرب حبشي أفضل عند الله من جمهور قريش ثم هذا النظر يوجب نقصه وخروجه عن الفضل فضلا عن أن يستعلي عبد أو يستطيل وإن كان من الطائفة الأخرى مثل العجم أو غير قريش أو غير بني هاشم فليعلم أن تصديقه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أخبر وطاعته فيما أمر ومحبة ما أحبه والتشبه بمن فضله الله والقيام بالدين الحق الذي بعث الله به محمداً يوجب له أن يكون أفضل من جمهور الطائفة المفضلة وهذا هو الفضل الحقيقي وانظر إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين وضع الديوان وقالوا له يبدأ أمير المؤمنين بنفسه فقال لا ولكن ضعوا عمر حيث وضعه الله تعالى فبدأ بأهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم من يليهم حتى جاءت نوبته في بني عسلى وهم متأخرون عن أكثر بطون قريش ثم هذا الاتباع للحق ونحوه قدمه على عامة بني هاشم فضلاً عن غيرهم من قريش الثاني أن اسم العرب والعجم قد صار فيه اشتباه فانا قد قدمنا أن اسم العجم يعم في اللغة كل من ليس من العرب ثم لما كان العلم والایمان في أبناء فارس أكثر منه في غيرهم من العجم كانوا أفضل الاعاجم فغلب لفظ العجم في عرف العامة المتأخرين عليهم فصارت حقيقة عرقية عامة فيهم واسم العرب في الأصل كان اسماً لقوم جمعوا ثلاثة أوصاف أحدها أن لسانهم كان باللغة العربية الثاني أنهم كانوا من أولاد العرب الثالث أن مساكنهم كانت أرض العرب وهي جزيرة العرب التي هي من بحر القلزم إلى بحر البصرة ومن أقصى حجر باليمن إلى وائل الشام بحيث كانت تدخل اليمن في دارهم ولا تدخل فيها الشام وفي هذه الأرض كانت العرب حيناً للبعث وقبله فلما جاء الإسلام وفتحت الأمصار سكنوا سائر البلاد من أقصى المشرق إلى أقصى المغرب وإلى سواحل الشام وأرمينية وهذه كانت مساكن فارس والروم والبربر وغيرهم ثم انقسمت هذه البلاد قسمين منها ما غلب على أهله لسان العرب حتى لا تعرف عامتهم غيره أو يعرفونه وغيره مع ما دخل في لسان العرب من اللحن وهذه غالب مساكن الشام والعراق ومصر والاندلس ونحو ذلك واطن أرض فارس وخراسان كانت هكذا قديماً ومنها ما للعجمية كثيرة فيهم أو غالبية عليهم كبلاد الترك وخراسان وأرمينية وأذربيجان ونحو ذلك فهذه البقاع انقسمت إلى ما هو عربي ابتداء وإلى ما هو عربي انتقالا وإلى ما هو عجمي وكذلك

الانساب ثلاثة أقسام قوم من نسل العرب وهم باقون على العربية لسانا وداراً أولسانا لاداراً وداراً لالسانا وقوم من نسل العرب بل من نسل بني هاشم ثم صارت العربية لسانهم ودارهم أو أحدها وقوم مجهولون الأصل لا يدرون أمن نسل العرب هم أم من نسل العجم وهم أكثر الناس اليوم سواء كانوا عرب الدار واللسان أو عجماً في أحدها وكذلك انقسموا في اللسان ثلاثة أقسام قوم يتكلمون بالعربية لفظاً ونغمة وقوم يتكلمون بها لفظاً لانغمة وهم المتعربون الذين ما تعلموا اللغة ابتداء من العرب وإنما اعتادوا غيرها ثم تعلموها كغالب أهل العلم ممن تعلم العربية وقوم لا يتكلمون بها الا قليلاً وهذا من التسمان منهم من تغلب عليه العربية ومنهم من تغلب عليه العجمية ومنهم من قد يتكافأ في حقه الامر ان اما قدرة واما عادة فاذا كانت العربية قد انقسمت نسباً ولساناً وداراً فان الاحكام تختلف باختلاف هذا الانقسام خصوصاً النسب واللسان فان ما ذكرناه من تحريم الصدقة على بني هاشم واستحقاق نصيب من الخمس ثبت لهم باعتبار النسب وان صارت ألسنتهم عجمية وما ذكرنا من حكم اللسان العربي واخلاق العرب يثبت لمن كان كذلك وان كان أصله فارسياً وينتفي عن لم يكن كذلك وان كان أصله هاشمياً والمقصود هنا أن ما ذكرته من النهي عن التشبه بالاعاجم إنما العبرة بما كان عليه صدر الاسلام من السابقين الاولين فكل ما كان الى هداهم أقرب فهو المفضل وكل ما خالف ذلك فهو المخالف سواء كان المخالف ذلك اليوم عربى النسب أو عربى اللسان وهكذا جاء عن السلف فروى الحافظ أبو طاهر السلفى في فضل العرب بإسناده عن ابن شهاب الخياط حدثنا جبار بن موسى عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي قال من ولد في الاسلام فهو عربى وهذا الذى يروى عن أبي جعفر لان من ولد في الاسلام فقد ولد في دار العرب واعتاد خطابها هكذا كان الامر وروى السلفى عن المؤتمر الساجى عن أبي القاسم الخلال أنبأنا أبو محمد الحسن بن الحسين التوكلى حدثنا على بن عبدالله بن بشر حدثنا محمد بن حرب النشأى حدثنا اسحاق الأزرق عن هشام بن حسان عن الحسن بن أبي هريرة يرفعه قال من تكلم بالعربية فهو عربى ومن أدرك له اثنان في الاسلام فهو عربى هكذا فيه واطنه ومن أدرك له أبوان فهنا ان صح هذا الحديث فقد علق العربية فيه بمجرد اللسان وعلقت في النسب بأن يدرك له أبوان في الدولة الاسلامية العربية وقد يحتج بهذا القول أبو حنيفة ان من ليس له أبوان في الاسلام او في الحرية ليس كفواً لمن له أبوان في ذلك وان اشترك في العجمية والعنافة وهو مذهب أبي يوسف ذوالاب كندى الابوين ومذهب الشافعى وأحمد لا عبرة بذلك ونص عليه أحمد وقد روى السلفى من حديث الحسن بن رشيق حدثنا أحمد بن الحسن بن هارون حدثنا العلاء بن سالم حدثنا قرعة بن عيسى الواسطى حدثنا أبو بكر الهذلى عن مالك بن انس عن الزهرى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال جاء قيس بن مطاطة الى حنقة فيها صهيب الرومى وسلمان الفارسى وبلال الحبشى فقالوا هذا الاوس والخزرج قد قاموا بنصرة هذا الرجل فما بال هؤلاء فقام معاذ بن جبل فأخذ بتلابيبه ثم اتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بمقالته فقام النبي صلى الله عليه وسلم مغضباً

يجر رداءه حتى دخل المسجد ثم نودي أن الصلاة جامعة فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد أيها الناس إن الرب رب واحد والاب اب واحد والدين دين واحد وإن العربية ليست لأحدكم باب ولا أم إنما هي لسان فمن تكلم بالعربية فهو عربي فقام معاذ بن جبل فقال بسم تأمرنا في هذا المنافق فقال دعه إلى النار فكان قيس ممن ارتد فقتل في الردة هذا الحديث ضعيف وكأنه مركب على مالك لكن معناه ليس ببعيد بل هو صحيح من بعض الوجوه كما قدمناه ومن تأمل ما ذكرناه في هذا الباب عرف مقصود الشريعة فيما ذكرنا من الموافقة للمأمور بها والمخالفة المنهى عنها كما تقدمت الدلالات عليه وعرف بعض وجوه ذلك وأسبابه وبعض ما فيه من الحكمة

فصل

فإن قيل ما ذكرتموه من الأدلة معارض بما يدل على خلافه وذلك أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد شرعنا بخلافه ولقوله فبهذا هم اقتدوه وقوله اتبع ملة إبراهيم وقوله يحكم بها النبيون الذين أسلموا وغير ذلك من الدلائل المذكورة في غير هذا الموضع مع أنكم مسلمون لهذه القاعدة وهي قول عامة السلف وجهور الفقهاء ومعارض بما رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا اليوم الذي تصومونه قالوا هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى وقومه وأغرق فيه فرعون وقومه فصامه موسى شكراً لله فنحن نصومه تعظيماً له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فممن أنجى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه متفق عليه وعن أبي موسى قال كان يوم عاشوراء تعده اليهود عيداً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصوموه أتم متفق عليه وهذا لفظ مسلم ولفظ البخاري تعظمه اليهود وتحتد عيداً وفي لفظ له كان أهل خيبر يصومون يوم عاشوراء يتخذونه عيداً ويلبسون نساءهم فيه حلهم وشارتهم وعن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس رضي الله عنه قال كان أهل الكتاب يسدلون أ شعارهم وكان المشركون يفرقون رؤسهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بهيئاً وسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ناصيته ثم فرق بعد متفق عليه قيل أما المعارضة بكون شرع من قبلنا شرعاً لنا ما لم يرد شرعنا بخلافه فذلك مبنى على مقدمتين كلتاها منفية في مسألة التشبه بهم أحدهما أن يثبت أن ذلك شرع لهم بنقل موثوق به مثل أن يخبرنا الله في كتابه أو على لسان رسوله أو ينقل بالتواتر ونحو ذلك فأما مجرد الرجوع إلى قولهم أو إلى ما في كتبهم فلا يجوز بالاتفاق والنبي صلى الله عليه وسلم وإن كان قد استخبرهم فأخبروه ووقف على ما في التوراة فأنما ذلك لأنه لا يروج عليه بأطلهم بل الله سبحانه يعرفه ما يكذبون مما يصدقون كما أخبره بكتبهم غير مرة وأما نحن فلا نؤمن أن يحدثوا بالكذب فيكون فاسق بل كافر قد جاءنا نبأاً قاطعاً وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا حدثكم أهل الكتاب فلا

تصدقوهم ولا تكذبوهم * المقدمة الثانية أن لا يكون في شرعنا بيان خاص لذلك فاما اذا كان فيه بيان خاص بالموافقة أو بالخلاف استغنى عن ذلك فيما ينهى عنه من موافقتهم ولم يثبت انه شرع لمن كان قبلنا وان ثبت فقد كان هدى نبينا صلى الله عليه وسلم وأصحابه بخلافه وبهم أمرنا نحن أن نسمع ونقتدى وقد أمرنا نبينا صلى الله عليه وسلم أن يكون هدينا مخالفاً لهدى اليهود والنصارى وانما تجيء الموافقة في بعض الاحكام العارضة لافي الهدى الراتب والشعار الدائم ثم ذلك بشرط أن لا يكون قد جاء عن نبينا وأصحابه خلافه أو ثبت أصل شرعه في ديننا وقد ثبت عن نبي من الانبياء أصله أو وصفه مثل فداء من نذر أن يذبح ولده بشاة ومثل اختان المأمور به في ملة ابراهيم عليه السلام ونحو ذلك وليس الكلام فيه وأما حديث عاشوراء فقد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصومه قبل استخباره لليهود وكانت قريش تصومه ففي الصحيحين من حديث الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قال كانت قريش تصوم يوم عاشوراء في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه فلما هاجر الى المدينة صامه وأمر بصومه فلما فرض صوم شهر رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه وفي رواية وكان يوم تستر فيه الكعبة وأخرجاه من حديث هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه فلما فرض رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه وفيها عن عبد الله بن عمر ان أهل الجاهلية كانوا يصومون عاشوراء وان رسول الله صلى الله عليه وسلم صامه والمسلمون قبل أن يفرض رمضان فلما فرض رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عاشوراء يوم من أيام الله فمن شاء صامه ومن شاء تركه فاذا كان أصل صومه لم يكن موافقاً لأهل الكتاب فيكون قوله فنحن أحق بموسى منكم تأكيذا لصومه وبياناً لليهود ان الذي فعلونه من موافقة موسى نحن أيضاً نفعله فنكون أولى بموسى منكم ثم الجواب عن هذا وعن قوله كان يجب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ من وجوه أحدها ان هذا كان متقدماً ثم نسخ الله ذلك وشرع له مخالفة أهل الكتاب وأمره بذلك وفي متن هذا الحديث انه سدل شعره موافقة لهم ثم فرق شعره ولهذا صار الفرق شعار المسلمين وكان من الشروط المشروطة على أهل الذمة لا يفرقوا شعورهم وهذا كما ان الله شرع في أول الامر استقبال بيت المقدس موافقة لأهل الكتاب ثم انه نسخ ذلك وأمره باستقبال الكعبة وأخبر عن اليهود وغيرهم من السفهاء انهم سيقولون ماؤلاهم عن قبائهم التي كانوا عليها وأخبر انهم لا يرضون عنه حتى يتبع قبائهم وأخبره انه ان اتبع أهواءهم من بعد ما جاءه من العلم ماله من الله من ولى ولا نصير وأخبر أن لكل وجهة هو موليا وكذلك أخبره في غير موضع انه جعل لكل شرعة ومنهاجا فالشعار من جملة الشرعة والذي يوضح ذلك أن هذا اليوم عاشوراء الذي صامه وقال نحن احق بموسى منكم فقد شرع قبيل موته مخالفة اليهود في صومه وأمر صلى الله عليه وسلم بذلك ولهذا كان ابن عباس رضى الله عنهما وهو الذي كان يقول كان يعجبه موافقة

أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء وهو الذي روى قوله نحن أحق بموسى منكم أشد الصحابة رضى الله عنهم أمرا بمخالفة اليهود في صوم يوم عاشوراء وقد ذكرنا أنه هو الذي روى شرع المخالفة وروى أيضا مسلم في صحيحه عن الحكم بن الاعرج قال انتهيت الى ابن عباس وهو متوسد رداءه في زمزم فقلت له أخبرني عن صيام يوم عاشوراء فقال اذا رأيت هلال المحرم فاعدد واصبح يوم التاسع دائما قلت هكذا كان يصومه محمد قال نعم وروى مسلم عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لئن بقيت الى قابل لاصومن التاسع يعني يوم عاشوراء ومعنى قول ابن عباس صم التاسع يعني والعاشر خالفوا اليهود هكذا ثبت عنه وعلله بمخالفة اليهود قال يحيى بن منصور حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار سمع عطاء سمع ابن عباس يقول صوموا التاسع والعاشر خالفوا اليهود وروينا في فوائد داود بن عمرو عن اسمعيل بن علية قال ذكروا عند ابن أبي نجيح ان ابن عباس كان يقول يوم عاشوراء يوم التاسع فقال ابن أبي نجيح انما قال ابن عباس أكره ان تصوم يوما فاردا ولكن صوموا قبله يوما أو بعده يوما ويحقق ذلك ما رواه الترمذي عن ابن عباس قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم يوم عاشوراء العاشر من المحرم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وروى سعيد في سننه عن هشيم عن ابن أبي ليلى عن دواد بن علي عن أبيه عن جده ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود صوموا يوما قبله أو يوما بعده رواه احمد ولفظه صوموا قبله يوما أو بعده يوما ولهذا نص احمد على مثل ما رواه ابن عباس وافق به فقال في رواية الاثرم انا اذهب في يوم عاشوراء ان يصام يوم التاسع والعاشر حديث ابن عباس صوموا التاسع والعاشر وقال حرب سألت احمد عن صوم يوم عاشوراء فقال نصوم التاسع والعاشر وقال في رواية الميموني وأبي الحارث من اراد ان يصوم عاشوراء صام التاسع والعاشر الا أن تشكل الشهور فيصوم ثلاثة ايام ابن سيرين يقول ذلك وقد قال بعض اصحابنا ان الأفضل صوم التاسع والعاشر وان اقتصر على العاشر لم يكره ومقتضى كلام احمد انه يكره الاقتصار على العاشر لانه سئل عنه فأفتي بصوم اليومين وأمر بذلك وجعل هذا هو السنة لمن أراد صوم عاشوراء واتبع في ذلك حديث ابن عباس وابن عباس كان يكره افراد العاشر على ما هو مشهور عنه ومما يوضح ذلك ان كل ما جاء من التشبه بهم مما كان في صدر الهجرة ثم نسخ ذلك لان اليهود اذ ذاك كانوا لا يميزون عن المسلمين لافى شعور ولا في لباس لابعلامه ولا غيرها ثم انه ثبت بعد ذلك في الكتاب والسنة والا جماع الذي كمل ظهوره في زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما شرعه الله من مخالفة الكافرين ومفارقةهم في الشعار والهدى وسبب ذلك ان المخالفة لهم لا تكون الا بعد ظهور الدين وعلوه كالجهاد والزاهم بالجزية والصغار فلما كان المسلمون في أول الامر ضعفاء لم يشرع المخالفة لهم فلما كمل الدين وظهر وعلا شرع ذلك ومثل ذلك اليوم لو أن المسلم بدار حرب أو دار كفر غير حرب لم يكن مأمورا بالمخالفة لهم في الهدى الظاهر لما عليه في ذلك من الضر بل قد يستحب للرجل أو يجب عليه أن يشاركهم احيانا في هديهم

الظاهر اذا كان في ذلك مصلحة دينية من دعوتهم الى الدين والاطلاع على باطن امرهم لاختبار المسلمين بذلك أو دفع ضررهم عن المسلمين ونحو ذلك من المقاصد الصالحة فاما في دار الاسلام والهجرة التي أعز الله فيها دينه وجعل على الكافرين بها الصغار والجزية فيها شرعت المخالفة واذا ظهرت الموافقة والمخالفة لهم باختلاف الزمان ظهرت حقيقة الاحاديث في هذا (الوجه الثاني) لو فرضنا ان ذلك لم ينسخ فالنبي صلى الله عليه وسلم هو الذي كان له ان يوافقهم لانه يعلم حقهم من باطلهم بما يعلمه الله اياه ونحن نتبعه فاما نحن فلا يجوز لنا ان نأخذ شيئا من الدين عنهم لا من اقوالهم ولا من أفعالهم باجماع المسلمين المعلوم بالاضطرار من دين الرسول صلى الله عليه وسلم ولو قال رجل يستحب لنا موافقة اهل الكتاب الموجودين في زماننا لكان قد خرج عن دين الامة (الوجه الثالث) ان نقول بموجبه كان يعجبه موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ثم انه امر بمخالفتهم وامرنا نحن ان نتبع هديه وهدى اصحابه السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والكلام انما هو في انا منهيون عن التشبه بهم فيما لم يكن سلف الامة عليه فاما ما كان سلف الامة عليه فلا ريب فيه سواء فعلوه أو تركوه فانا لانترك ما أمر الله به لاجل ان الكفار تفعله مع ان الله لم يأمرنا بشيء يوافقونا عليه الا ولا بد من نوع مغايرة يتميز بها دين الله المحكم مما قد نسخ أو بدل

فصل

قد ذكرنا من دلائل الكتاب والسنة والاجماع والآثار والاعتبار ما دل على ان التشبه بهم في الجملة منهي عنه وان مخالفتهم في هديهم مشروع اما ايجابا واما استحبابا بحسب المواضع وقد تقدم بيان ان ما أمر به من مخالفتهم مشروع سواء كان ذلك الفعل مما قصد فعله التشبه بهم أو لم يقصد وكذلك ما نهى عنه من مشابهتهم نعم ما اذا قصدت مشابهتهم أو لم تقصد فان عامة هذه الاعمال لم يكن المسلمون يقصدون المشابهة فيها وفيها ما لا يتصور قصد المشابهة فيه كلباس الشعر وطول الشارب ونحو ذلك ثم اعلم أن أعمالهم ثلاثة اقسام قسم مشروع في ديننا مع كونه كان مشروعاً لهم ولا يعلم انه كان مشروعاً لهم لكنهم يفعلونه الآن وقسم كان مشروعاً ثم نسخ شرع القرآن وقسم لم يكن مشروعاً بحال وانما هم احدثوه وهذه الاقسام الثلاثة اما أن تكون في العبادات المحضة واما ان تكون في العادات المحضة وهي الآداب واما ان تجمع العبادات والعادات فهذه تسعة اقسام فاما القسم الاول وهو ما كان مشروعاً في الشريعتين أو ما كان مشروعاً لنا وهم يفعلونه فهذا كصوم عاشوراء أو كاصل الصلاة والصيام فهنا تقع المخالفة في صفة ذلك العمل كما سن لنا صوم تاسوعاء وعاشوراء وكما أمرنا بتعجيل الفطر والمغرب مخالفة لاهل الكتاب وتأخير المحور مخالفة لاهل الكتاب وكما أمرنا بالصلاة في النعاليين مخالفة لليهود وهذا كثير في العبادات وكذلك في العادات قال صلى الله عليه وسلم لا تحذروا الشق لغيرنا وسن توجيه قبور المسلمين الى الكعبة تميزاً لها عن مقابر الكافرين فان أصل الدفن من الامور المشروعة في الامور العادية ثم قد اختلفت الشرائع في صفته وهو ايضا فيه عبادات ولباس النعل في الصلاة فيه عبادات وعادة ونزع النعل

في الصلاة شريعة كانت لموسى عليه السلام وكذلك اعتزال الحيز ونحو ذلك من الشرائع التي جامعناهم في أصلها وخالفناهم في وصفها ﴿ القسم الثاني ﴾ ما كان مشروعا ثم نسخ بالكلية كالسبت أو إيجاب صلاة أو صوم ولا يخفى النهي عن موافقتهم في هذا سواء كان واجبا عليهم فيكون عبادة أو محرما عليهم فيتعلق بالعبادات فليس للرجل أن يمتنع من أكل الشحوم وكل ذي ظفر على وجه الدين بذلك وكذلك ما كان مركبا منهما وهي الأعياد التي كانت مشروعة لهم فإن العيد المشروع يجمع عبادة وهو ما فيه من صلاة أو ذكر أو صدقة أو نسك ويجمع عادة وهو ما يفعل فيه من التوسع في الطعام واللباس وما يتبع ذلك من ترك الأعمال الواصلة واللعب المأذون فيه في الأعياد لمن ينتفع باللعب ونحو ذلك ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لما زجر أبو بكر رضي الله عنه الحويرثين عن الغناء في بيته قال دعهما يا أبا بكر فإن لكل قوم عيدا وإن هذا عيدنا وكان الحبشة يلبسون بالحراب يوم العيد والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر إليهم فالأعياد المشروعة يشرع فيها وجوبا واستحبابا من العبادات مالا يشرع في غيرها ويباح فيها أو يستحب أو يجب من العادات التي للنفوس فيها حفظ ما لا يكون في غيرها كذلك ولهذا وجب فطر يوم العيد وقرن بالصلاة في أحدهما الصدقة وقرن بها في الآخر الذبح وكلاهما من أسباب الطعام فوافقتهم في هذا القسم المنسوخ من العبادات أو العادات أو كلاهما أقبح من موافقتهم فيما هو مشروع الأصل ولهذا كانت الموافقة في هذا محرمة كما سنذكره وفي الأول قد لا تكون إلا مكروهة ﴿ وأما القسم الثالث ﴾ وهو ما أحدثوه من العبادات أو العادات أو كليهما فهو أقبح وأقبح فانه لو أحدثه المسلمون لقد كان يكون قبيحا فكيف إذا كان مما لم يشرعه نبي قط بل قد أحدثه الكافرون فالموافقة فيه ظاهرة القبح فهذا أصل * وأصل آخر وهو أن كل ما يتشبهون فيه من عبادة أو عادة أو كلاهما فهو من المحدثات في هذه الأمة ومن البدع إذ الكلام فيما كان من خصائصهم وأما ما كان مشروعا لنا وقد فعله سلفنا السابقون فلا كلام فيه فجميع الأدلة الدالة من الكتاب والسنة والاجماع على قبح البدع وكرهاتها تحريما أو تنزيها تتدرج هذه المشابهات فيها فيجتمع فيها أنها بدعة محدثة مشابهة للكافرين وكل واحد من الوصفين يوجب النهي إذ المشابهة منهى عنها في الجملة ولو كانت في السلف والبدعة المنهى عنها في الجملة ولو لم يفعلها الكفار فاذا اجتمع الوصفان صارا عنتين مستقتلتين في القبح والنهي



فصل

إذا تقرر هذا الأصل في مشابهة الكفار فنقول موافقتهم في أعيادهم لا تجوز من الطريقين الطريق الأول العام هو ما تقدم من أن هذا موافقة لأهل الكتاب فيما ليس من ديننا ولا إعادة سلفنا فيكون فيه مفسدة موافقتهم وفي تركه مصلحة مخالفتهم حتى لو كان موافقتهم في ذلك أمرا اتفاقيا ليس مأخوذا عنهم لكان المشروع لنا مخالفتهم لما في مخالفتهم من المصلحة كما تقدمت الإشارة إليه فن وافقتهم فوات على نفسه هذه المصلحة وإن لم يكن قد أتى بمفسدة فكيف إذا جمعها ومن جهة أنه من البدع المحدثة وهذه الطريق لا ريب أنها تدل على كراهة

التشبه بهم في ذلك فان اقل احوال التشبه بهم ان يكون مكروها وكذلك اقل احوال البدع ان تكون
مكروهة ويدل كثير منها على تحريم التشبه بهم في العيد مثل قوله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم
فان موجب هذا تحريم التشبه بهم مطلقا وكذلك قوله خالفوا المشركين ونحو ذلك مثل ما ذكرناه
من دلالة الكتاب والسنة على تحريم سبيل المغضوب عليهم والضالين واعبادهم من سييلهم الى غير
ذلك من الدلائل فن انعطف على ما تقدم من الدلائل العامة نصا واجماعا وقياسا تبين له دخول هذه
المسئلة في كثير مما تقدم من الدلائل وتبين له ان هذا من جنس اعمالهم التي هي دينهم أو شعار دينهم
الباطل وان هذا محرم كله بخلاف ما لم يكن من خصائص دينهم ولا شعار اله مثل نزع النعالين في الصلاة
فانه جائز كما ان لبسهما جائز فتبين له أيضا الفرق بيننا بقينا فيه على عادتنا لم نحدث شيئا نكون موافقين لهم
فيه وبين ان نحدث اعمالا اصلها ماخوذ عنهم وقصدنا موافقتهم او لم نقصد واما الطريق الثاني الخاص في
نفس اعياد الكفار فالكتاب والسنة والاجماع والاعتبار اما الكتاب فمما تأوله غير واحد من التابعين وغيرهم
في قوله تعالى (والذين لا يشهدون الزور واذا مروا باللغو مروا كراما) فروى أبو بكر الخلال في
الجامع باسناده عن محمد بن سيرين في قوله تعالى (والذين لا يشهدون الزور) قال هو الشعانين وكذلك
ذكر عن مجاهد قال هو اعياد المشركين وكذلك عن الربيع بن أنس قال هو اعياد المشركين وفي
معنى هذا ما روى عن عكرمة قال لعب كان لهم في الجاهلية وقال القاضي أبو يعلى مسئلة في النهي
عن حضور أعياد المشركين وروى أبو الشيخ الاصبهاني باسناده في شروط اهل الذمة عن الضحاك في
قوله تعالى والذين لا يشهدون الزور قال اعياد المشركين وباسناده عن أبي سنان عن الضحاك والذين
لا يشهدون الزور كلام الشرك وباسناده عن جوير عن الضحاك والذين لا يشهدون الزور قال اعياد
المشركين وروى باسناده عن عمرو بن مرة لا يشهدون الزور لا يماثلون اهل الشرك على شركهم ولا
يخالطونهم وباسناده عن عطاء بن يسار قال قال عمر اياكم ورطانة الاعاجم وان تدخلوا على المشركين
يوم عيدهم في كنائسهم وقول هؤلاء التابعين انه اعياد الكفار ليس مخالفا لقول بعضهم انه الشرك أو صنم
كان في الجاهلية ولقول بعضهم انه مجالس الخنا وقول بعضهم انه الغناء لان عادة الساف في تفسيرهم هكذا
يذكر الرجل نوعا من أنواع المسمى لحاجة المستمع اليه او لينبه به على الجنس كما لو قال العجمي الخبز
فيعطى رغيفا ويقال له هذا بالاشارة الى الجنس لا الى عين الرغيف لكن قد قال قوم ان المراد شهادة
الزور التي هي الكذب وهذا فيه نظر فانه قال لا يشهدون الزور ولم يقل لا يشهدون بالزور والعرب
تقول شهدت كذا اذا حضرته كقول ابن عباس شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول
عمر الغنيمة لمن شهد الوقعة وهذا كثير في كلامهم واما شهدت بكذا فعناه اخبرت به ووجه تفسير
التابعين المذكورين أن الزور هو المحسن الموهو حتى يظهر بخلاف ما هو عليه في الحقيقة ومنه قوله صلى
الله عليه وسلم المتشبع بما لم يعط كلا بس ثوبى زور لما كان يظهر مما يعظم به ما ليس عنده والشاهد بالزور

مظهر كلاما يخالف الباطن ولهذا فسر السلف تارة بما يظهر حسنه لشبهة اول شهوة وهو قبيح في الباطن فالشرك ونحوه يظهر حسنه للشبهة والغناء نحوه يظهر حسنه للشهوة واما أعياد المنكرين فجمعت الشبهة والشهوة والباطل ولا منفعة فيها في الدين وما فيها من اللذة العاجلة فعاقبتها الى ألم فصارت زور او حضورها شهودها واذا كان الله قد مدح ترك شهودها الذي هو مجرد الحضور برؤية او سماع فكيف بالموافقة بما يزيد على ذلك من العمل الذي هو عمل الزور لا مجرد شهوده ثم مجرد هذه الآية فيها الحمد لهؤلاء والثناء عليهم وذلك وحده يفيد الترغيب في ترك شهود أعيادهم وغيرها من الزور ويقتضي الذنب الى ترك حضورها وقد يفيد كراهية حضورها لتسمية الله لها زورا فاما تحريم شهودها من هذه الآية ففيه نظر ودلائلها على تحريم فعلها اوجه لان الله سماها زورا وقد مدح من يقول الزور وان لم يضر غيره بقوله في المنظاهرين واتهم ليقولون منكرا من القول وزور او قال تعالى واجتنبوا قول الزور ففاعل الزور كذلك وقد يقال قول الزور ابلغ من فعله لانه اذا مدحهم على مجرد تركهم شهوده دل على ان فعله مذموم عنده معيب اذ لو كان فعله جائزا او الافضل تركه لم يكن في مجرد شهوده او ترك شهوده كبير مدح اذ شهود المباحات لا منفعة فيها وعدم شهودها قليل التأثير وقد يقال هذا مبالغة في مدحهم اذ كانوا لا يحضرون مجالس البطالة وان كانوا لا يفعلون هم الباطل والله تعالى قال وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا فجعل هؤلاء المنعوتين هم عباد الرحمن وعودية الرحمن واجبة فتكون هذه الصفات واجبة وفيه نظر اذ قد يقال في هذه الصفات مالا يجب ولان المنعوتين هم المستحقون لهذا الوصف على وجه الحقيقة والكمال قال الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقوله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقمتان الحديث وقال ماتدعون المفلس ماتدعون الرقاب ونظائره كثيرة فسواء كانت الآية دالة على تحريم ذلك او كراهته او استحباب تركه حصل أصل المقصود اذا لمقصود بيان استحباب ترك موافقتهم ايضا فان بعض الناس قد يظن استحباب فعل ما فيه موافقة لهم لما فيه من التوسيع على العيال او من اقرار الناس على اكتسابهم ومصالح دنياهم فاذا علم استحباب ترك ذلك وكان اول المقصود واما السنة فروى أنس بن مالك رضى الله عنه قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما فقال ما هذان اليومان قالوا كنا نلعب فيهما في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد ابد لكم بهما خيرا منهما يوم الاضحى ويوم الفطر رواه ابو داود بهذا اللفظ حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد عن حميد عن أنس ورواه احمد والنسائي وهذا اسناد على شرط مسلم فوجه الدلالة ان اليومين الجاهليين لم يقرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تركهم يلعبون فيهما على العادة بل قال ان الله قد ابد لكم بهما يومين آخرين والابدال من الشيء يقتضى ترك المبدل منه اذ لا يجمع بين البديل والمبدل منه ولهذا لا تستعمل هذه العبارة الا فيما ترك اجتماعهما كقوله سبحانه وتعالى افتتخذونه وذريته اولياء من دونه وهم لكم

عدو بش للظالمين بدلا وقوله تعالى وبدلناهم بجنتين الآية وقوله تعالى فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم وقوله تعالى ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ومنه الحديث في المقبور فيقال له انظر الى مقعدك من النار ابد لك الله به خيرا منه مقعدا في الجنة ويقال للآخر انظر الى مقعدك من الجنة ابد لك الله به مقعدا من النار وقول عمر رضى الله عنه لبيد ما فعل شعرك قال ابدلني الله به البقرة وآل عمران وهذا كثير في الكلام فقوله صلى الله عليه وسلم قد ابدلكم بهما خيرا يقتضى ترك الجمع بينهما لاسيا وقوله خيرا منهما يقتضى الاعتياض لنا بما شرع لنا عما كان في الجاهلية وايضا فقوله لهم ان الله قد ابدلكم لما سألهم عن اليومين فاجابوه بانهما يومان كانوا يلعبون فيهما في الجاهلية دليل على انه نهاهم عنهما اعتياضا بيومي الاسلام اذ لو لم يقصد النهى لم يكن ذكر هذا الابدال مناسبا اذا صل شرع اليومين الواجبين الاسلاميين كانوا يعملونه ولم يكونوا ليركوه لاجل يومى الجاهلية وفي قول انس ولم يومان يلعبون فيهما وقول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد ابدلكم بهما يومين خيرا منهما دليل على ان انسا رضى الله عنه فهم من قول النبي صلى الله عليه وسلم ابدلكم بهما تعويضا باليومين المبدلين وايضا فان ذينك اليومين الجاهليين ماتا في الاسلام فلم يبق لهما اثر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عهد خلفائه ولو لم يكن قد نهى الناس عن اللعب فيهما ونحوه مما كانوا يفعلونه لكانوا قد بقوا على العادة اذ العادات لا تغير الا بمغير يزيلها لاسيا وطباع النساء والصبيان وكثير من الناس متشوقة الى اليوم الذي يتخذونه عيداً للبطالة واللعب ولهذا قد يعجز كثير من الملوك والرؤساء عن نقل الناس عن عاداتهم في أعيادهم لقوة مقتضياتها من نفوسهم وتوفر همم الجماهير على اتخاذها فلولا قوة المانع من رسول الله صلى الله عليه وسلم لكانت باقية ولو على وجه ضعيف فلم ان المانع القوى منه كان ثابتا وكل مامنع منه الرسول منعاً قوياً كان محرماً اذ لا يعنى بالحرم الا هذا وهذا امر بين لاشبهة فيه فان مثل ذينك العيدين لو عاد الناس اليهما بنوع مما كان يفعل فيهما ان رخص فيه كان مراغمة بينه وبين ما نهى عنه فهو المطلوب والمحذور في اعياد أهل الكتابين التي نقرهم عليها أشد من المحذور في اعياد الجاهلية التي لا نقرهم عليها فان الامة قد حذروا مشابهة اليهود والنصارى واخبروا ان سيفعل قوم منهم هذا المحذور بخلاف دين الجاهلية فانه لا يعود الا في آخر الدهر عند اخترام انفس المؤمنين عموماً ولو لم يكن أشد منه فانه مثله على ما لا يخفى اذ الشر الذي له فاعل موجود يخضاف على الناس منه أكثر من شر لا مقتضى له قوى

* الحديث الثاني مارواه أبو داود حدثنا أبو داود بن رشيد حدثنا شعيب بن اسحق عن الاوزاعي حدثني يحيى بن ابى كثير حدثني أبو قلابة حدثني ثابت بن الضحاك قال نذر رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخر ابلا بيوانة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انى نذرت ان انخر ابلا بيوانة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يعبد قالوا لا قال فهل كان فيها عيد من اعيادهم قالوا لا قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم اوف بنذرك فانه لا وفاء لنذر في معصية الله

ولافيا لا يملك ابن آدم أصل هذا الحديث في الصحيحين وهذا الاستناد على شرط الصحيحين واستناده كلهم ثقات مشاهير وهو متصل بلا عنعنة وبوابة بضم الباء الموحدة من أسفل موضع فيه يقول وضاح اليمن أيا نخلتي وادى بوابة حبذا * إذا نام حراس النخيل جئنا كما

وسياتى وجه الدلالة منه وقال أبو داود في سننه حدثنا الحسن بن علي حدثنا يزيد بن هرون أن أبا عبد الله بن يزيد بن مقسم الثقفي من أهل الطائف حدثني سارة بنت مسم أنها سمعت ميمونة بنت كرم قالت خرجت مع أبي في حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت الناس يقولون رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلت ابده بصرى فدنا اليه أبي وهو على ناقه له معه درة كدرة الكتاب فسمعت الاعراب والناس يقولون الطبطبية الطبطبية فدنا اليه أبي فأخذ بقدمه قالت فاقفر له ووقف واستمع منه فقال يا رسول الله انى نذرت ان ولد لى ولد ذكر أن انحر على رأس بوابة فى عقبة من الثنايا عدة من الغنم قال لا أعلم الا أنها قالت خمسين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل بها من هذه الاوثان شئ قال لا قال فاوف بما نذرت به لله قال فجمعها فجعل يذبحها فانفلتت منه شاة فظلمها وهو يقول اللهم اوف بنذرى فظفر بها فذبحها قال أبو داود حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو بكر الحنفى حدثنا عبد الحميد بن جعفر عن عمرو بن شعيب عن ميمونة بنت كرم بن ثوبان عن أبيها نحوه مختصر شئ منه قال هل بها وثن أو عيد من أعياد الجاهلية قال لا قال قلت ان أمى هذه عليها نذر مشى أفاضيه عنها وربما قال ابن بشار أنقضيه عنها قال نعم وقال حدثنا مسدد حدثنا الحارث بن عبيد أبو قدامة عن عبيد الله بن الاخنس عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انى نذرت أن أضرب على رأسك بالدف قال اوف بنذرك قالت انى نذرت ان اذبح بمكان كذا وكذا مكان كان يذبح فيه أهل الجاهلية قال لصنم قالت لا قال وثن قالت لا قال اوف بنذرك فوجه الدلالة ان هذا الناذر كان قد نذر ان يذبح نعماً اما ابلا واما غنماً واما كانت قضيتين بمكان سماه فسأله النبي صلى الله عليه وسلم هل كان بها وثن من أوثان الجاهلية يعبد قال لا قال فهل كان بها عيد من اعيادهم قال لا فقال اوف بنذرك ثم قال لا وفاء لنذر فى معصية الله وهذا يدل على ان الذبح بمكان عيدهم ومحل اوثانهم معصية لله من وجوه أحدها ان قوله فاوف بنذرك تعقيب للوصف بالحكم بحرف الفاء وذلك يدل على ان الوصف هو سبب الحكم فيكون سبب الامر بالوفاء وجود النذر خالياً من هذين الوصفين فيكون الوصفان مانعين من الوفاء ولو لم يكن معصية لحاز الوفاء به * الثانى انه اذا عقب ذلك بقوله لا وفاء لنذر فى معصية الله ولولا اندراج الصورة المسئول عنها فى هذا اللفظ العام والا لم يكن فى الكلام ارتباط والمنذور فى نفسه وان لم يكن معصية لكن لما سأله النبي صلى الله عليه وسلم عن الصورتين قال له فاوف بنذرك يعنى حيث ليس هناك ما يوجب تحريم الذبح هناك فكان جوابه صلى الله عليه وسلم فيه امراً بالوفاء عند الخلو من هذا ونهى عنه عند وجود هذا واصل الوفاء بالنذر معلوم فيبين مالا وفاء فيه واللفظ العام اذا ورد

على سبب فلا بد ان يكون السبب مندرجا فيه * الثالث انه لو كان الذبح في موضع العيد جائزا لسوغ صلى الله عليه وسلم للناذر الوفاء به كما سوغ ان تذرت الضرب بالدف ان تضرب به بل لا وجب الوفاء به اذا كان الذبح بالمكان المنذور واجبا وادا كان الذبح بمكان عيدهم منهيًا عنه فكيف الموافقة في نفس العيد بفعل بعض الاعمال التي تعمل بسبب عيدهم يوضح ذلك ان العيد اسم لما يعود من الاجتماع العام على وجه معتاد عائدا ما يعود السنة او يعود الاسبوع او الشهر أو نحو ذلك فالعيد يجمع امورا منها يوم عائذ كيوم الفطر ويوم الجمعة ومنها اجتماع فيه ومنها اعمال تجمع ذلك من العبادات أو العادات وقد يختص العيد بمكان بعينه وقد يكون مطلقا وكل من هذه الامور قد يسمى عيدا فالزمان كقوله صلى الله عليه وسلم ليوم الجمعة ان هذا يوم جعله الله للمسلمين عيدا والاجتماع والاعمال كقول ابن عباس شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمكان كقوله صلى الله عليه وسلم لاتخذوا قبرى عيدا وقد يكون لفظ العيد اسما لمجموع اليوم والعمل فيه وهو الغالب كقول النبي صلى الله عليه وسلم دعهما يا أبا بكر فان لكل قوم عيدا وان هذا عيدنا فقول النبي صلى الله عليه وسلم هل بها عيد من اعيادهم يريد اجتماعا معتادا من اجتماعاتهم التي تكون عيدا فلما قال لا قال له اوف بنذرك هذا يقتضى ان كون البقعة مكانا لعيدهم مانع من الذبح بها وان نذر كما ان كونها موضع اولائهم كذلك والاما انتظم الكلام ولا حسن الاستفصال ومعلوم ان ذلك انما هو لتعظيم البقعة التي يعظمونها بالتعبد فيها اولما شاركتهم في التعبد فيها اولاحياء شعار عيدهم فيها ونحو ذلك اذ ليس الامكان الفعل أو نفس الفعل وزمانه فان كان من اجل تخصيص البقعة وهو الظاهر فانما نهى عن تخصيص البقعة لاجل كونها موضع عيدهم ولهذا لما خلت عن ذلك اذن في الذبح فيها وقصد التخصيص باق فعلم ان المحذور تخصيص بقعة عيدهم واذا كان تخصيص بقعة عيدهم محذورا فكيف نفس عيدهم هذا كما انه لما كرهها لكونها موضع شركهم بعبادة الاوثان كان ذلك ادل على النهى عن الشرك وعبادة الاوثان وان كان النهى لان في الذبح هناك موافقة لهم في عمل عيدهم فهو عين مسئلتنا اذ مجرد الذبح هناك لم يكره على هذا التقدير الا بموافقتهم في العيد اذ ليس فيه محذور آخر وانما كان الاحتمال الاول اظهر لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يسأله الا عن كونها مكان عيدهم ولم يسأله هل يذبح وقت عيدهم ولانه قال هل كان بها عيد من اعيادهم فعلم انه وقت السؤال لم يكن العيد موجودا وهذا ظاهر فان في الحديث الاخير ان القصة كانت في حجة الوداع وحينئذ لم يكن قد بقي عيد للمشركين فاذا كان صلى الله عليه وسلم قد نهى ان يذبح بمكان كان الكفار يعملون فيه عيدا وان كان اولئك الكفار قد اسلموا وتركوا ذلك العيد والسائل لا يتخذ المكان عيدا بل يذبح فيه فقط فقد اظهر ان ذلك سد للذريعة الى بقاء شيء من اعيادهم خشية ان يكون الذبح هناك سببا لاحياء امر تلك البقعة وذريعة الى اتخاذها عيدا مع ان ذلك العيد انما كان يكون والله اعلم سواقا يتبايعون فيها ويلعبون كما قالت له الانصار يومان كننا نلعب فيهما في الجاهلية لم تكن اعياد الجاهلية عبادة لهم ولهذا فرق النبي

صلى الله عليه وسلم بين كونها مكان وثن وكونها مكان عيد وهذا نهى شديد عن ان يفعل شئ من اعياد الجاهلية على اى وجه كان واعياد الكفار من الكتابيين والاميين في دين الاسلام من جنس واحد كما ان كفر الطائفتين سواء في التحريم وان كان بعضه اشد تحريما من بعض ولا يختلف حكمهما في حق المسلم لكن اهل الكتابيين اقرؤا على دينهم مع ما فيه من اعيادهم بشرط ان لا يظهروها ولا شيئاً من دينهم واولئك لم يقرؤا بل اعياد الكتابيين التي تتخذ دينا وعبادة اعظم تحريما من عيد يتخذ هوا ولعبا لان التعبد بما يسخطه الله ويكرهه اعظم من اقتضاء الشهوات بما حرمه ولهذا كان الشرك اعظم اثما من الزنا ولهذا كان جهاد اهل الكتاب افضل من جهاد الوثنيين وكان من قتلوه من المسلمين له اجر شهيد وان اذ كان الشارع قد حسم مادة اعياد اهل الاوثان خشية ان يتدنس المسلم بشئ من امر الكفار الذين قد ايس الشيطان ان يقيم امرهم في جزيرة العرب فالحشية من تدنسه باوصاف الكتابيين الباقيين اشد والنهى عنه او كد كيف وقد تقدم الخبر الصادق بسلوك طائفة من هذه الامة سيئهم * الوجه الثالث من السنة أن هذا الحديث وغيره قد دل على انه كان للناس في الجاهلية اعياد يجتمعون فيها ومعلوم انه لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم محيا ذلك عنه فلم يبق شئ من ذلك ومعلوم انه لو لانه ومنعه لما ترك الناس تلك الاعياد لان المقتضى لها قائم من جهة الطبيعة التي تحب ما يصنع في الاعياد خصوصا اعياد الباطل من اللعب واللذات ومن جهة العادة التي ألفت ما يعود من العيد فان العادة طبيعة ثانية واذا كان المقتضى قائما قويا فلولو المانع القوي لما درست تلك الاعياد وهذا يوجب العلم اليقيني بان امام المتيقن كان يمنع امته منعاً قويا عن اعياد الكفار ويسعى في دروسها وطموسها بكل سبيل وليس في اقرار اهل الكتاب على دينهم ابقاء لشيء من اعيادهم في حق امته كما انه ليس في ذلك ابقاء في حق امته لما هم عليه من سائر اعمالهم من سائر كفرهم ومعاصيهم بل قد بالغ صلى الله عليه وسلم في امر امته بمخالفتهم في كثير من المباحات وصفات الطاعات لئلا يكون ذلك ذريعة الى موافقتهم في غير ذلك من امورهم ولتشكون المخالفة في ذلك حاجزا ومانعا من سائر امورهم فان كلما كثرت المخالفة بينك وبين اهل الجحيم كان ابعد عن اعمال اهل الجحيم فليس بعد حرصه على امته ونصحه لهم بابي هو وامى غاية وكل ذلك من فضل الله عليه وعلى الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون * الوجه الرابع من السنة ما خرجاه في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت دخل على أبو بكر وعندي جاريتان من جوارى الانصار تغنيان بما تقاولت به الانصار يوم بعثت قالت وليستا بمغنيات فقال ابو بكر ابزمور الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك يوم عيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا وفي رواية يا أبا بكر ان لكل قوم عيداً وان عيدنا هذا اليوم وفي الصحيحين أيضاً انه قال دعهما يا أبا بكر فانها ايام عيد وتلك الايام ايام منى فالدلالة من وجود أحدها قوله ان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا فان هذا يوجب اختصاص كل قوم بعيدهم كما أنه سبحانه لما قال لكل وجهة

هو موليا وقال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا اوجب ذلك اختصاص كل قوم بوجهم وبشرعهم وذلك ان اللام تورث الاختصاص فاذا كان لليهود عيد وللنصارى عيد كانوا مختصين به فلا نشركهم فيه كما لا نشركهم في قبلتهم وشرعهم وكذلك ايضا على هذا لاندعهم يشركونا في عيدنا * الثاني قوله وهذا عيدنا فانه يقتضى حصر عيدنا في هذا فليس لنا عيد سواه وكذلك قوله وان عيدنا هذا اليوم فان التعريف باللام والاضافة يقتضى الاستعراق فيقتضى ان يكون جنس عيدنا منحصرا في جنس ذلك اليوم كما في قوله تحريمها التكبير وتحليلها التسليم وليس غرضه صلى الله عليه وسلم الحصر في عين ذلك العيد او عين ذلك اليوم بل الاشارة الى جنس المشروع كما تقول الفقهاء باب صلاة العيد وصلاة العيد كذا وكذا ويندرج فيها صلاة العيدين وكما يقال لا يجوز صوم يوم العيد وكذا قوله وان هذا اليوم اى جنس هذا اليوم كما يقول القائل لما يعاينه من الصلاة هذه صلاة المسلمين ويقال لمخرج المسلمين الى الصحراء وما يفعلونه من التكبير والصلاة ونحو ذلك هذا عيد المسلمين ونحو ذلك ومن هذا الباب حديث عقبة بن عامر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يوم عرفة ويوم النحر وايام منى عيدنا اهل الاسلام وهى ايام اكل وشرب رواه ابو داود والنسائي والترمذى وقال حديث حسن صحيح فانه دليل على مفارقتنا كغيرنا في العيد والتخصيص بهذه الايام الخمسة لانه يجتمع فيها العيد ان المكاني والزمانى ويطول زمنه وبهذا يسمى العيد الكبير فلما كانت صفة التعييد حصر الحكم فيه لكمال او لانه هو عد الايام وليس لنا عيد هو ايام الا هذه الخمسة * الوجه الثالث انه رخص في لعب الجوارى بالدف وتغننهن معللا بان لكل قوم عيدنا وان هذا عيدنا وذلك يقتضى ان الرخصة معللة بكونه عيد المسلمين وانها لا تتعدى الى اعياد الكفار ولانه لا يرخص في اللعب في اعياد الكفار كما يرخص فيه في اعياد المسلمين اذ لو كان مافعل في عيدنا من ذلك اللعب يسوغ مثله في اعياد الكفار ايضا لما قيل فان لكل قوم عيدنا وان هذا عيدنا لان تعقيب الحكم بالوصف بحرف الفاء دليل على انه علة فيكون علة الرخصة ان كل امة مختصة بعيد وهذا عيدنا وهذه العلة مختصة بالمسلمين فلو كانت الرخصة معلة باسم عيد لكان الاعم مستقلا بالحكم فيكون الاخص عديم التأثير فلما علل بالاخص علم ان الحكم لا يثبت بالوصف الاعم وهو مسمى عيد فلا يجوز لنا ان نفعل في كل عيد للناس من اللعب ما نفعل في عيد المسلمين وهذا هو المطلوب وهذا فيه دلالة على النهي عن التشبه بهم في اللعب ونحوه * الوجه الرابع من السنة ان ارض العرب مازال فيها يهود ونصارى حتى اجلاهم عمر رضى الله عنه في خلافته وكان اليهود بالمدينة في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد هادنهم حتى نقضوا العهد طائفة بعد طائفة وما زال بالمدينة يهود وان لم يكونوا كثيرا فانه صلى الله عليه وسلم مات ودرعه مرهونة عند يهودي وكان في اليمن يهود كثير والنصارى بخران وغيرهما والفرس بالبحرين ومن المعلوم ان هؤلاء كانت لهم اعياد يتخذونها ومن المعلوم ايضا ان المتقضى لما يفعل في العيد من الاكل والشرب واللباس والزينة واللعب والراحة ونحو ذلك قائم في النفوس

كلها اذالم يوجد مانع خصوصا نفوس الصبيان والنساء واكثر الفارغين من الناس ثم من كان له خبرة بالسيرة علم يقينا ان المسلمين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كانوا يشركونهم في شيء من امرهم ولا يغيرون لهم عادة في أعياد الكافرين بل ذلك اليوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر المسلمين يوم من الايام لا يختصون بشيء اصلا الا ما قد اختلف فيه من مخالفتهم فيه كصومه على ما سيأتي ان شاء الله تعالى فلو لا ان المسلمين كان من دينهم الذي تلقوه عن نبيهم منع من ذلك وكف عنه لوجب ان يوجد من بعضهم فعل بعض ذلك لان مقتضى الى ذلك قائم كما يدل عليه الطبيعة والعادة فلو لا المانع الشرعي لوجد مقتضاه ثم على هذا جرى عمل المسلمين على عهد الخلفاء الراشدين غاية ما كان يوجد من بعض الناس ذهاب اليهم يوم العيد للتنزه بالنظر الى عيدهم ونحو ذلك فنهى عمر رضي الله عنه وغيره من الصحابة عن ذلك كما سنده كره فكيف لو كان بعض الناس يفعل بعض ما يفعلونه او ما هو سبب عيدهم بل لما ظهر من بعض المسلمين اختصاص يوم عيدهم بصوم مخالفة لهم نهى الفقهاء او كثير منهم عن ذلك لاجل ما فيه من تعظيم ما لعيدهم فلا يستدل بهذا على أن المسلمين تلقوا عن نبيهم صلى الله عليه وسلم المنع عن مشاركتهم في أعيادهم وهذا بعد التأمل بين جدا * الوجه الخامس من السنة مارواه ابو هريرة رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا واوتيناه من بعدهم فهذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلّفوا فيه فهدانا الله له فالتاس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد متفق عليه وفي لفظ صحيح بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا واوتيناه من بعدهم فهذا يومهم الذي اختلفوا فيه فهدانا الله له وعن أبي هريرة وحذيفة رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اضل الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الاحد فجاء الله بنا فهدانا ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت والاحد وكذلك هم تبعنا لنا يوم القيامة نحن الآخرون من أهل الدنيا والاولون يوم القيامة المقتضى لهم وفي رواية بينهم قبل الخلائق رواه مسلم وقد سمى النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة عيدا في غير موضع ونهى عن افراذه بالصوم لما فيه من معنى العيد ثم ان في هذا الحديث ذكر ان الجمعة لنا كما ان السبت لليهود والاحد للنصارى واللام تقتضى الاختصاص ثم هذا الكلام يقتضى الاقسام اذا قيل هذه ثلاثة أثواب أو ثلاثة علمان هذا الى وهذا لزيد وهذا لعمر وأوجب ذلك ان يكون كل واحد مختصا بما جعل له لا يشركه فيه غيره فاذا نحن شاء كنههم في عيدهم يوم السبت أو عيد يوم الاحد خالفنا هذا الحديث واذا كان في العيد الاسبوعى فكذلك في العيد الحولى اذلا فرق بل اذا كان هذا في عيد يعرف بالحساب العربى فكيف باعياد الكافرين العجمية التى لا تعرف الا بالحساب الرومى القبطى أو الفارسى أو العبرى ونحو ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا واوتيناه من بعدهم فهذا يومهم الذي اختلفوا فيه فهدانا الله اى من أجل كما يروى انه قال اتا افصح العرب بيد اى من قریش واسترضعت فى بنى سعد بن بكر والمعنى والله أعلم أى نحن الآخرون

في اخلق السابقون في الحساب والدخول الى الجنة كما قد جاء في الصحيح ان هذه الامة أول من يدخل الجنة من الامم وان محمدا صلى الله عليه وسلم أول من يفتح له باب الجنة وذلك لانا اوتينا الكتاب من بعدهم فهدينا لما اختلفوا فيه من العيد السابق للعبدن الآخرين وصار عملنا الصالح قبل علمهم فلمنا سبقناهم الى الهدى والعمل الصالح جمعنا سابقين لهم في ثواب العمل الصالح ومن قال بيدها هنا بمعنى غير فقد أبعد * الوجه السادس من السنة ماروى كريب مولى ابن عباس قال ارسلني ابن عباس وناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى ام سلمة رضى الله عنها اسأله اى الايام كان النبي صلى الله عليه وسلم اكثرها صياما قالت كان يصوم يوم السبت ويوم الاحد اكثر ما كان يصوم من الايام ويقول انهما يوما عيد للمشركين فانا أحب أن أخالفهم رواه أحمد والنسائي وابن أبي عاصم وهو محفوظ من حديث عبد الله بن المبارك عن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي عن أبيه عن كريب ووجه بعض الحفاظ وهذا نص في شرع مخالفتهم في عيدهم وان كان على طريق الاستعجاب وسند كحديث نهيه عن صوم يوم السبت وتعليل ذلك أيضا لمخالفتهم ونذكر حكم صومه مفردا عند العلماء وانهم متفقون على شرع مخالفتهم في عيدهم وانما اختلفوا هل مخالفتهم يوم عيدهم بالصوم لمخالفة فعاهم أو بالاهمال حتى لا يقصد بصوم ولا يفطر او يفرق بين العيد العربى وبين العيد المعجمى على ما سند كره ان شاء الله تعالى * وأما الاجماع والآثار فمن وجوه * أحدها ما قدمت التنبيه عليه من أن اليهود والنصارى والجوس مازالوا فى أمصار المسلمين بالجزية يفعلون اعيادهم التى لهم والمقتضى لبعض ما يفعلونه قائم فى كثير من النفوس ثم لم يكن على عهد السلف من المسلمين من يشركهم فى شئ من ذلك فلولا قيام المانع فى نفوس الامة كراهة ونهيهم عن ذلك والالوع ذلك كثيرا اذ الفعل مع وجود مقتضيه وعدم مافيه واقع لاحالة والمقتضى واقع فعلم وجود المانع والمانع هنا هو الدين فعلم ان الدين دين الاسلام هو المانع من الموافقة وهو المطلوب * الثانى انه قد تقدم فى شروط عمر رضى الله عنه التى اتفقت عليها الصحابة وسائر الفقهاء بعدهم ان أهل الذمة من أهل الكتاب لا يظهرون اعيادهم فى دار الاسلام وسماوا الشعانين والباعوث فاذا كان المسلمون قد اتفقوا على منعهم من اظهارها فكيف يسوغ للمسلمين فعلها أو ليس فعل المسلم لها أشد من فعل الكافر لها مظهرها لها وذلك انما منعناهم من اظهارها لما فيه من الفساد اما لانها معصية أو شعار المعصية وعلى التقديرين فالمسلم ممنوع من المعصية ومن شعائر المعصية ولو لم يكن فى فعل المسلم لها من الشر التجربة الكافر على اظهارها لقوة قلبه بالمسلم فكيف بالمسلم اذا فعلها فكيف وفيها من الشر ما سنبينه على بعضه ان شاء الله تعالى * الثالث ما تقدم من رواية أبي الشيخ الاصبهاني عن عطاء بن يسار هكندا رأيت له ولعله دينار قال قال عمر اياكم ورطانة الاعاجم وان تدخلوا على المشركين يوم عيدهم فى كنائسهم وروى البيهقي باسناد صحيح فى باب كراهة الدخول على أهل الذمة فى كنائسهم والتشبه بهم يوم يروزهم ومهرجانهم عن سفيان الثوري عن ثور بن يزيد عن عطاء بن دينار قال قال

عمر لاتعلموا رطاة الاعاجم ولا تدخلوا على المشركين في كنائسهم يوم عيدهم فان السخطة تنزل عليهم وبالسناد عن الثوري عن عوف عن الوليد أو أبي الوليد عن عبد الله بن عمر وقال من بنى ببلاد الاعاجم وصنع نيروزهم ومهرجاناتهم وتشبه بهم حتى يموت وهو كذلك حشر معهم يوم القيامة وروى بالسناد عن البخاري صاحب الصحيح قال قال لي ابن أبي مريم انبأنا نافع بن يزيد سمع سليمان بن أبي زينب وعمر بن ابن الحارث سمع سعيد بن سامة سمع أباه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال اجتنبوا اعداء الله في عيدهم وروى بالسناد صحيح عن أبي اسامة حدثنا عون عن أبي المغيرة عن عبد الله بن عمرو قال من بنى ببلاد الاعاجم فصنع نيروزهم ومهرجاناتهم وتشبه بهم حتى يموت وهو كذلك حشر معهم يوم القيامة وقال هكذا رواه يحيى بن سعيد وابن أبي عدي وغندر وعبد الوهاب عن عوف بن أبي المغيرة عن عبد الله بن عمرو ومن قوله وبالسناد الى أبي اسامة عن حماد بن زيد عن هشام عن محمد بن سيرين قال أتني على رضى الله عنه بمثل النيروز فقال ما هذا قالوا يا أمير المؤمنين هذا يوم النيروز قال فاصنعوا كل يوم نيروزا قال أسامة كره رضى الله عنه ان يقول النيروز قال البيهقي وفي هذا الكراهة لتخصيص يوم بذلك لم يجعله الشرع مخصوصا به وهذا عمر رضى الله عنه نهى عن لسانهم وعن مجرد دخول الكنيسة عليهم يوم عيدهم فكيف بفعل بعض افعالهم أو بفعل ما هو من مقتضيات دينهم أليست موافقتهم في العمل أعظم من الموافقة في اللغة أو ليس بعض أعمال عيدهم أعظم من مجرد الدخول عليهم في عيدهم وإذا كان السخط ينزل عليهم يوم عيدهم بسبب عملهم فمن يشركهم في العمل أو بعضه اليس قد يعرض لعقوبة ذلك ثم قوله اجتنبوا اعداء الله في عيدهم اليس نهيا عن لقائهم والاجتماع بهم فيه فكيف عن عمل عيدهم وأما عبد الله بن عمرو فصرح انه من بنى ببلادهم وصنع نيروزهم ومهرجاناتهم وتشبه بهم حتى يموت حشر معهم وهذا يقتضى انه جعله كافرا بمشاركتهم في مجموع هذه الامور او جعل ذلك من الكبائر الموجبة للنار وان كان الاول ظاهرا لفظه فتكون المشاركة في بعض ذلك معصية لانه لو لم يكن مؤثرا في استحقاق العقوبة لم يجز جعله جزاء من المقتضى اذ المباح لا يعاقب عليه وليس الذم على بعض ذلك مشروطا ببعض لان ابعاض ما ذكره يقتضى الذم مفردا وانما ذكر والله أعلم من بنى ببلادهم لانهم على عهد عبد الله بن عمرو وغيره من الصحابة كانوا ممنوعين من اظهار عيدهم بدار الاسلام وما كان احد من المسلمين يتشبه بهم في عيدهم وانما كان يتمكن من ذلك بكونه في ارضهم وأما على رضى الله عنه فذكره موافقتهم في اسم يوم العيد الذي يتفردون به فكيف بموافقتهم في العمل وقد نص أحمد على معنى ما جاء عن عمر وعلى رضى الله عنهما في ذلك وذكر أصحابه مسألة العيد وقد تقدم قول القاضي أبي يعلى مسألة في المنع من حضور اعيادهم وقال الامام ابو الحسن الآمدي المعروف بابن البغدادى في كتابه عمدة الحاضر وكفاية المسافر فصل لا يجوز شهود اعياد النصارى واليهود نص عليه أحمد في رواية منها واحتج بقوله تعالى والذين لا يشهدون الزور قال الشعاين واعيادهم فاما ما يبيعون في

الاسواق في اعيادهم فلا بأس بحضوره نص عليه أحمد في رواية منها وقال انما يمنعون ان يدخلوا عليهم
بيعهم وكنائسهم فاما ما يباع في الاسواق من المأكّل فلا وان قصد الى توفير ذلك وتحسينه لاجلهم وقال
الخلال في جامعه باب في كراهة خروج المسلمين في اعياد المشركين وذكر عن منها قال سألت أحمد عن
شهود هذه الأعياد التي تكون عندنا بالشام مثل طوريا بور ودير ايوب واشباهه يشهد المسلمون يشهدون
الاسواق ويجلبون الغنم فيه والبقر والرقيق والبر والشعير وغير ذلك الا انهم انما يدخلون في الاسواق
يشترّون ولا يدخلون عليهم بيعهم قال اذا لم يدخلوا عليهم بيعهم وانما يشهدون السوق فلا بأس وانما
رخص أحمد رحمه الله في شهود السوق بشرط ان لا يدخلوا عليهم بيعهم فعلم منه من دخول بيعهم
وكذلك اخذ الخلال من ذلك المنع من خروج المسلمين في اعيادهم فقد نص أحمد على مثل ما جاء عن
عمر رضى الله عنه من المنع من دخول كنائسهم في اعيادهم وهو كما ذكرنا من باب التنبيه على المنع من أن
يفعل كفعلهم واما الرطانة وتسمية شهورهم بالاسماء العجمية فقال ابو محمد الكرمانى المسمى بحرب باب
تسمية الشهور بالفارسية قلت لأحمد فان للفارس اياما وشهورا يسمونها باسماء لا تعرف فكبره ذلك اشد
الكراهة وروى فيه عن مجاهد انه يكره ان يقال آذرماء وذى ماه قلت فان كان اسم رجل اسميه به
فكبره وقال سألت اسحق قلت تاريخ الكتاب يكتب بالشهور الفارسية مثل آذرماء وذى ماه قال ان لم يكن في
تلك الاسماء اسم يكره فارجو قال وكان ابن المبارك يكره ايزدان يحلف به وقال لا آمن ان يكون اضيف
الى شئ بعيد وكذلك الاسماء الفارسية قال وكذلك اسماء العرب كل شئ مضاف قال وسألت اسحاق مرة
أخرى قلت الرجل يتعلم شهور الروم والفارس قال كل اسم معروف في كلامهم فلا بأس فاقاله أحمد من
كراهة هذه الأسماء له وجهان احدهما اذا لم يعرف معنى الاسم جاز ان يكون معنى محرما فلا ينطق
المسلم بما لا يعرف معناه ولهذا كرهت الرقى العجمية كالعبرانية أو السريانية أو غيرها خوفا ان يكون فيها
معان لا تجوز وهذا المعنى هو الذى اعتبره اسحاق لكن اذا علم أن المعنى مكروه فلا ريب في كراهته وان
جهل معناه فاحمد كرهه وكلام اسحاق يحتمل انه لم يكره والوجه الثاني كراهة أن يتعود الرجل النطق
بغير العربية فان اللسان العربى شعار الاسلام وأهله واللغات من اعظم شعائر الامم التي بها يتميزون ولهذا
كان كثير من الفقهاء أو أكثرهم يكرهون في الادعية التي في الصلاة والذكر ان يدعى الله او يذكر
بغير العربية وقد اختلف الفقهاء في اذكار الصلاة هل تقال بغير العربية وهي ثلاث درجات اعلاها
القرآن ثم الذكر الواجب غير القرآن كالتهنئة بالاجماع وكالتحليل والتشهد عند من اوجبها ثم الذكر
غير الواجب من دعاء او تسبيح او تكبير وغير ذلك فاما القرآن فلا يقرأ بغير العربية سواء قدر عليها
أو لم يقدر عند الجمهور وهو الصواب الذى لا ريب فيه بل قد قال غير واحدانه يمتنع ان يترجم سورة او ما
يقوم به الاعجاز واختلف ابو حنيفة واصحابه في القادر على العربية واما الاذكار الواجبة فاختلف في
منع ترجمة القرآن هل يترجمها للعاجز عن العربية وعن تعلمها وفيه لاصحاب أحمد وجهان اشبههما بكلام

أحمد أنه لا يترجم وهو قول مالك واسحق والثاني يترجم وهو قول أبي يوسف ومحمد والشافعي وأما
سائر الأذكار فلمنصوص من الأوجهين أنه لا يترجمها ومتى فعل بطلت صلاته وهو قول مالك واسحق
وبعض أصحاب الشافعي والمنصوص عن الشافعي أنه يكره ذلك بغير العربية ولا يبطل ومن أصحابنا من
قال له ذلك إذا لم يحسن العربية وحكم النطق بالعجمية في العبادات من الصلاة والقراءة والذكر كالتلبية
والتسمية على الذبيحة وفي العقود والفسوخ كالنكاح واللعان وغير ذلك معروف في كتب الفقه وأما
الخطاب بهامن غير حاجة في أسماء الناس والشهور كالتواريخ ونحو ذلك فهو منهي عنه مع الجهل بالمعنى
بلا ريب وأما مع العلم به فكلام أحمد بين في كراهته أيضا فإنه كره آذرماء ونحوه ومعناه ليس محرما
وأظنه سئل عن الدعاء في الصلاة بالفارسية فكرهه وقال لسان سوء وهو أيضا قد أخذ بحديث عمر
رضي الله عنه الذي فيه النهي عن رطائهم وعن شهود أعيادهم وهذا قول مالك أيضا فإنه قال لا يحرم
بالعجمية ولا يدعو بها ولا يخاف بها وقال نهى عمر عن رطانة الأعاجم وقال أنها خب فقد استدلل بنهي
عمر عن الرطانة مطلقا وقال الشافعي فيما رواه السلفي بإسناد معروف إلى محمد بن عبد الله بن الحكم قال
سمعت محمد بن إدريس الشافعي يقول سمى الله الطالبين من فضله في الشراء والبيع تجارا ولم تزل
العرب تسميهم التجار ثم سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بما سمى الله به من التجارة بلسان العرب
والمعامرة اسم من أسماء العجم فلأنحب أن يسمى رجل يعرف العربية تاجرا لا تاجرا ولا ينطق بالعربية
فيسمى شيدا بالعجمية وذلك أن اللسان الذي اختاره الله عز وجل لسان العرب فانزل به كتابه العزيز
وحمله لسان خاتم أنبيائه محمد صلى الله عليه وسلم ولهذا نقول ينبغي لكل أحد يقدر على تعلم العربية أن
يتعلمها لأنها اللسان الأولى بأن يكون مرغوبا فيه من غير أن يحرم على أحد أن ينطق بالعجمية فقد كره
الشافعي لمن يعرف العربية أن يسمى بغيرها وأن يتكلم بها خالطا لها بالعجمية وهذا الذي ذكره قاله الأئمة
مأثور عن الصحابة والتابعين وقد قدمنا عن عمر وعلى رضي الله عنهما ما ذكرناه وروى أبو بكر بن أبي
شيبه في المصنف حدثنا وكيع عن أبي هلال عن أبي بريدة قال قال عمر ما تعلم الرجل الفارسية الاخب
ولا خب رجل الانقصت مروءته وقال حدثنا وكيع عن ثور عن عطاء قال لا تعلموا رطانة الأعاجم ولا
تدخلوا عليهم كمناسهم فإن السخط ينزل عليهم وهذا الذي روينا فيما تقدم عن عمر رضي الله عنه وقال
حدثنا اسماعيل بن علية عن داود بن أبي هند أن محمد بن سعد بن أبي وقاص سمع قوما يتكلمون بالفارسية
فقال ما بال المجوسية بعد الحنيفية وقد روى السلفي من حديث سعيد بن العلاء البردعي حدثنا اسحق بن
إبراهيم البلخي حدثنا عمر بن هارون البلخي حدثنا أسامة بن زيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يحسن أن يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالعجمية فإنه يورث النفاق ورواه
أيضا بإسناد آخر معروف إلى أبي سهيل محمود بن عمرو والعكبري حدثنا محمد بن الحسن بن محمد المقرئ
حدثنا أحمد بن خليل ببلخ حدثنا اسحق بن إبراهيم الجريري حدثنا عمر بن هارون عن أسامة بن

زيد عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يحسن ان يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالفارسية فانه يورث النفاق وهذا الكلام يشبه كلام عمر بن الخطاب واما رفعه فوضع تبين ونقل عن طائفة منهم انهم كانوا يتكلمون بالكلمة بعد الكلمة من العجمية قال أبو خلدة كلمني أبو العالية بالفارسية وقال منذر انثوري سال رجل محمد بن الحنفية عن الخبز فقال يا جارية اذهبي بهذا الدرهم فاشترى به تبيزا فاشترت به تبيزا ثم جاءت به يعني الخبز وفي الجملة فالكلمة بعد الكلمة من العجمية أمرها قريب واكثر ما كانوا يفعلون ذلك اما لكون الخطاب أعجميا أو قد اعتاد العجمية يريدون تقريب الافهام عليه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لام خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص وكانت صغيرة قد ولدت بارض الحبشة لما هاجر أبوها فكساها النبي صلى الله عليه وسلم قيصره وقال يا أم خالد هذا سنا والسنا باغة الحبشة الحسن وروى عن أبي هريرة رضى الله عنه انه قال لمن أوجعه بطنه اشكم بردد وبعضهم يرويه مرفوعا ولا يصح واما اعتياد الخطاب بغير العربية التي هي شعار الاسلام ولغة القرآن حتى يصير ذلك عادة للمصر وأهله ولاهل الدار والرجل مع صاحبه ولاهل السوق أو للامراء أو لاهل الديوان أو لاهل الفقه فلا ريب ان هذا مكروه فانه من التشبه بالاعاجم وهو مكروه كما تقدم ولهذا كان المسلمون المتقدمون لما سكنوا أرض الشام ومصر ولغة اهلها رومية وارض العراق وخراسان ولغة اهلها فارسية واهل المغرب ولغة اهلها بربرية عودوا أهل هذه البلاد العربية حتى غلبت على اهل هذه الامصار مسلمهم وكافرهم وهكذا كانت خراسان قديما ثم انهم تساهلوا في أمر اللغة واعتادوا الخطاب بالفارسية حتى غلبت عليهم وصارت العربية مهجورة عند كثير منهم ولا ريب ان هذا مكروه وانما الطريق الحسن اعتياد الخطاب بالعربية حتى تلقنها الصغار في الدور والمكاتب فيظهر شعار الاسلام وأهله ويكون ذلك أسهل على أهل الاسلام في فهم معاني الكتاب والسنة وكلام السلف بخلاف من اعتاد لغة ثم أراد ان ينتقل الى أخرى فانه يصعب واعلم ان اعتياد اللغة تؤثر في العقل والخلق والدين تأثيرا قويا بينا وتؤثر أيضا في مشابهة صدر هذه الامة من الصحابة والتابعين ومشايعهم تزيد العقل والدين والخلق وايضا فان نفس اللغة العربية من الدين ومعرفتها فرض واجب فان فهم الكتاب والسنة فرض ولا يفهم الا بفهم اللغة العربية وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب ثم منها ما هو واجب على الاعيان ومنها ما هو واجب على الكفاية وهذا معنى ما رواه ابو بكر بن أبي شيبة حدثنا عيسى بن يونس عن ثور عن عمر بن يزيد قال كتب عمر الى ابي موسى رضى الله عنه اما بعد فنفقوا في السنة وتفقهوا في العربية واعربوا القرآن فانه عربي وفي حديث آخر عن عمر رضى الله عنه انه قال تعلموا العربية فانها من دينكم وتعلموا الفرائض فانها من دينكم وهذا الذي أمر به عمر رضى الله عنه من فقه العربية وفقه الشريعة يجمع ما يحتاج اليه لان الدين فيه أقوال وأعمال ففقه العربية هو الطريق الى فقه أقواله وفقه السنة هو فقه أعماله واما الاعتبار في مسألة العبد فن وجوه أحدها ان الاعياد من جملة الشرع والمناهج والمناسك التي قال الله سبحانه لكل

جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقال لكل أمة جعلنا منسكاهم ناسكوه كالقبلة والصلاة والصيام فلا فرق بين مشاركتهم في العيد وبين مشاركتهم في سائر المناهج فان الموافقة في جميع العيد موافقة في الكفر والموافقة في بعض فروعه موافقة في بعض شعب الكفر بل الاعياد هي من أخص ما يميز به الشرائع ومن أظهر ما لها من الشعائر فالموافقة فيها موافقة في أخص شرائع الكفر وأظهر شعائره ولا ريب ان الموافقة في هذا قد تنتهي الى الكفر في الجملة وشروطه واما مبدؤها فاعل أحواله ان تكون معصية والى هذا الاختصاص أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ان لكل قوم عيدا وان هذا عيدنا وهذا أقبح من مشاركتهم في لبس الزنار ونحوه من علاماتهم فان تلك علامة وضعية ليست من الدين وأما الغرض بها مجرد التمييز بين المسلم والكافر واما العيد وتوابعه فانه من الدين الملعون هو وأهله فالموافقة فيه موافقة فيما يميزون به من أسباب سخط الله وعقابه وان شئت ان تنظم هذا قياسا تمثيلا قلت شرعية من شرائع الكفر أو شعيرة من شعائره فخرمت موافقتهم فيها كسائر شعائر الكفر وشرائعه وان كان هذا ايبن من القياس الجزئي ثم كلما يختص به ذلك من عبادة وعادة فأنما سببه كونه يوما مخصوصا والافلو كان كسائر الايام لم يختص بشيء وتخصيصه ليس من دين الاسلام في شيء بل كفر به * الوجه الثاني أن ما يفعلونه في أعيادهم معصية لله لانه اما محدث مبتدع واما منسوخ وأحسن أحواله ولاحسن فيه ان يكون بمنزلة صلاة المسلم الى بيت المقدس هذا اذا كان المفعول مما يتدين به واما ما يتبع ذلك من التوسع في العادات من الطعام واللباس واللعب والراحة فهو تابع لذلك العيد الديني كما أن ذلك تابع له في دين الاسلام فيكون بمنزلة ان يتخذ بعض المسلمين عيدا مبتدعا يخرج فيه الى الصحراء ويفعل فيه من العبادات والعادات من جنس المشروع في يومى الفطر والنحر أو مثل ان ينصب بنية يطاف بها ويحج ويصنع لمن يفعل ذلك طعاما ونحو ذلك فلو كره المسلم ذلك لكره غير عادته ذلك اليوم كما يغير أهل البدع عاداتهم في الامور العادية أو في بعضها بصنعه طعاما أو زينة لباس وتوسيع في نفقة ونحو ذلك من غير أن يتعبد بتلك العادة المحدثة لم يكن هذا من أقبح المنكرات فكذلك موافقة هؤلاء المغضوب عليهم والضالين وأشد . نعم هؤلاء بقرون على دينهم المبتدع والمنسوخ مستسرين به والمسلم لا يقر على مبتدع ولا منسوخ لاسرا ولا علانية وأما مشابهة الكفار فكمشابهة أهل البدع واشد * الوجه الثالث انه اذا سوغ فعل القليل من ذلك ادى الى فعل الكثير ثم اذا اشتهر الشيء دخل فيه عوام الناس وتأسوا أصلا حتى يصير عادة للناس بل عيدا حتى يضاهي بعيد الله بل قد يزداد عليه حتى يكاد ان يفضى الى موت الاسلام وحياة الكفر كما قد سوغه الشيطان لكثير ممن يدعى الاسلام فيما يفعلونه في آخر صوم النصارى من الهدايا والافراح والنفقات وكسوة الاولاد وغير ذلك مما يصير به مثل عيد المسلمين بل البلاد المصاغبة للنصارى التي قل علم اهلها وایمانهم قد صار ذلك اغلب عندهم واهبى في نفوسهم من عيد الله ورسوله على ما حدثني به الثقات وان مارأيت به بدمشق وماحولها من أرض الشام مع انها اقرب الى العلم والايمان

فهذا الخميس الذي يكون في آخر صوم النصارى يدور بدوران صومهم الذي هو سبعة أسابيع وصومهم وان كان في أوائل الفصل الذي تسميه العرب الصيف وتسميه العامة الربيع فانه يتقدم ويتأخر ليس له حد واحد من السنة الشمسية كخميس الذي هو في أول نيسان بل يدور في نحو ثلاثة وثلاثين يوما لا يتقدم أوله عن ثاني شباط ولا يتأخر أوله عن ثاني اذار بل يتبدئون من الاثنين الذي هو أقرب الى اجتماع الشمس والقمر في هذه المدة ليراعوا التوقيت الشمسي والهلالي وكل ذلك بدع احدثوها باتفاق منهم خالفوا بها الشريعة التي جاءت بها الانبياء فان الانبياء ما وقتوا العبادات الا بالهلل والانباء اليهود والنصارى حرفوا الشرائع تحريفا ليس هذا موضع ذكره وبلى هذا الخميس يوم الجمعة الذي جعلوه بازاء يوم الجمعة التي صلب فيها المسيح على زعمهم الكاذب يسمونها جمعة الصلبوت ويليها ليلة السبت التي يزعمون ان المسيح كان فيها في القبر واطنهم يسمونها ليلة النور وسبت النور ويصنعون مخرفة يروجونها على عامتهم لغلبة الضلال عليهم ويخيلون اليهم ان النور ينزل من السماء في كنيسة القيامة التي ببית المقدس حتى يحملوا ما يوقد من ذلك الضوء الى بلادهم متبركين به وقد علم كل ذي عقل انه مصنوع مفتعل ثم يوم السبت يطلبون اليهود ويوم الاحد يكون العيد الكبير عندهم الذي يزعمون ان المسيح قام فيه ثم الاحد الذي يلي هذا يسمونه الاحد الحديث يلبسون فيه الجدد من ثيابهم ويفعلون فيه أشياء وكل هذه الايام عندهم أيام العيد كما ان يوم عرفة ويوم النحر وأيام منى عيدنا أهل الاسلام وهم يصومون عن الدسم ثم في مقدمة فطرهم يفطرون او بعضهم على ما يخرج من الحيوان من لبن وبيض ولحم وربما كان أول فطرهم على البيض ويفعلون في أعيادهم وغيرها من أمور دينهم أقوالا واعمالا لا تنضبط ولهذا تجد نقل العلماء لمقاتلاتهم وشرائعهم تختلف وعامته تحييج وذلك ان القوم يزعمون ان ما وضعه رؤساء دينهم من الاحبار والرهبان من الدين فقد لزمهم حكمه وصار شرعا شرعه المسيح في السماء فهم في كل مدة ينسخون اشياء ويشرعون اشياء من الايجابات والتحريمات وتأليف الاعتقادات وغير ذلك مخالفا لما كانوا عليه قبل ذلك زعموا منهم ان هذا بمنزلة نسخ الله شريعة بشرية أخرى فهم واليهود في هذا الباب وغيره على طرفي التقيض اليهود تمنع ان ينسخ الله الشرائع او يبعث رسولا بشريعة تخالف ما قبلها كما أخبر الله عنهم بقوله سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلاتهم التي كانوا عليها والنصارى تجيز لاجبارهم ورهبانهم شرع الشرائع ونسخها فكذلك لا ينضبط للنصارى شريعة محكمة مستمرة على الازمان وغرضنا لا يتوقف على معرفة تفاصيل باطامهم ولكن يكفينا أن نعرف المنكر معرفة تميز بينه وبين المباح والمعروف والمستحب والواجب حتى نتمكن بهذه المعرفة من اتقائه واجتنابه كما نعرف سائر المحرمات اذ الفرض علينا تركها ومن لم يعرف المنكر لاجلة ولا تفصيلا لم يتمكن من قصد اجتنابه والمعرفة الجلمية كافية بخلاف الواجبات فان الفرض لما كان فعلا والفعل لا يتأتى الا مفصلا وجبت معرفتها على سبيل التفصيل وانما عدت أشياء من منكرات دينهم لما رأيت طوائف من المسلمين قد ابتلوا ببعضها

وجهل كثير منهم انها من دين النصرى الملعون هو واهله وقد بلغنى أيضا انهم يخرجون يوم الخميس الذى قبل ذلك أو يوم السبت أو غير ذلك الى القبور ويبخرونها وكذلك يبخرون فى هذه الاوقات وهم يعتقدون ان فى البخور بركة ودفع اذى ورأى كونه طيبا ويعدون من القرابين مثل الذبايح ويرقونه بنحاس يضربونه كانه ناقوس صغير وبكلام مصنف ويصلبون على ابواب بيوتهم الى غير ذلك من الامور المنكرة ولست اعلم جميع ما يفعلونه وانما ذكرته لما رأيت كثيرا من المسلمين يفعلونه واصله ماخوذ عنهم حتى انه كان فى مدة الخميس تبقى الاسواق مملوءة من اصوات هذه النواقيس الصغار وكلام الرقاين من المنجمين وغيرهم بكلام أكثره باطل وفيه ماهو محرم او كفر وقد اتى الى جماهير العامة او جميعهم الامن شاء الله وأعنى بالعامة هنا كل من يعلم حقيقة الاسلام فان كثيرا ممن ثبت الى فقه او دين أو قد شارك فى ذلك اتى اليهم ان البخور المرقى ينتفع ببركته من العين والسحر والادواء والهوام ويصورون فى اوراق صور الحيات والعقارب وياصقونها فى بيوتهم زعماء منهم ان تلك الصور الملعون فاعها التى لا تدخل الملائكة بيتهاى فيه تمنع الهوام وهو ضرب من طلاس الصابئة ثم كثير منهم على ما بلغنى يصاب باب البيت ويخرج خلق عظيم فى الخميس المتقدم على هذا الخميس يبخرون المقابر ويسمون هذا المتأخر الخميس الكبير وهو عند الله الخميس المهيمن الحقيق هو واهله ومن يعظمه فان كل ما عظم بالباطل من زمان أو مكان أو حجر أو شجرة ونية يجب قصدا هانته كما تهان الاوثان المعبودة وان كانت لولا عبادتها لكانت كسائر الاحجار ومما يفعله الناس من المنكرات انهم يوظفون على الاماكن وظائف أكثرها كرها من الغنم والدجاج والابن والبيض فيجتمع فيها تحريمان اكل مال المسلم أو المعاهد بغير حق واقامة شعار النصرى ويجعلونه ميقاتا لخراج الكلاء على المزارع ويطحنون فيه ويصبغون فيه البيض وينفقون فيه النفقات الواسعة ويزينون اولادهم الى غير ذلك من الامور التى يقشعر منها قلب المؤمن الذى لم يمت قلبه بل يعرف المعروف ويشكر المنكر وخلق كثير منهم يضعون ثيابهم تحت السماء رجاء البركة من مريم عليها فهل يستريب من فى قلبه ادنى حياة من الايمان ان شريعة جاءت بما قدمنا بعضه من مخالفة اليهود والنصارى لا يرضى من شرعها ببغض هذه القبائح ويفعلون ماهو أعظم من ذلك يطلون ابواب بيوتهم ودوابهم بالخلوق والمقر وغير ذلك من أعظم المنكرات عند الله فالله تعالى يكفيننا شر المبتدعة وبالله التوفيق واصل ذلك كله انما هو اختصاص أعياد الكفار بامر جديد أو مشابهتهم فى بعض أمورهم يوضح ذلك أن الاسبوع الذى يقع فى آخر صومهم يعظمونه جدا خيسه الخميس الكبير وجمعه الجمعة الكبيرة ويجهتدون فى التعبد فيه ما لا يجهتدون فى غيره بمنزلة العشر الاواخر من رمضان فى دين الله ورسوله والاحد الذى هو أول الاسبوع يصنعون فيه عيدا يسمونه الشعانين هكذا نقل بعضهم عنهم ان الشعانين هو أول أحد فى صومهم يخرجون فيه بورق الزيتون ونحوه يزعمون ان ذلك مشابهة لما جرى للمسيح عليه السلام حين دخل الى بيت المقدس راكبا أتاناً مع جحشها فامر بالمعروف ونهى عن المنكر فثار

عليه غوغاء الناس وكان اليهود قد وكلوا قوما معهم عصي يضربون بها فأورقت تلك العصي وسجد أولئك
 للمسيح فعيد الشعانين مشابهة لذلك الامر وهو الذي سمي في شروط عمرو كتب الفقه ان لا يظهره
 في دار الاسلام ويسمونه هذا العيد وكل مخرج يخرجونه الى الصحراء باعوثا فالباعوث اسم جنس ما
 يظهر به الدين كعيد الفطر والنحر فما يحكونه عن المسيح عليه السلام من المعجزات في حين الامكان
 لانكذبهم فيه لامكانه ولا تصدقهم لجهاهم وفسقهم واما موافقتهم في التعييد فاحياء دين احداثه أو دين
 نسخه الله ثم الخميس الذي يسمونه الخميس الكبير يزعمون ان في مثله نزلت المائدة التي ذكرها الله في
 القرآن حيث قال (قال عيسى بن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لأولنا وآخرنا)
 فيوم الخميس هو يوم عيد المائدة ويوم الاحد ويسمونه عيد الفصح وعيد النور والعيد الكبير ولما كان عيدا
 صاروا يصنعون فيه لاولادهم البيض المصبوغ ونحوه لانهم فيه يأكلون ما يخرج من الحيوان من لحم وابن
 او بيض اذ صومهم هو عن الحيوان وما يخرج منه وانما يأكلون في صومهم الحب وما يصنع منه من زبيب
 وشيرج ونحو ذلك وعامة هذه الاعمال المحكية عن النصارى وغيرها مما لم يحك قد زينها الشيطان لكثير
 ممن يدعى الاسلام وجعل لها في قلوبهم مكانة وحسن ظن وزادوا في بعض ذلك ونقصوا وقدموا واخروا
 اما لان بعض ما فعلونه قد كان يفعله بعض النصارى او غيروه هم من عند انفسهم كما كانوا يغيرون بعض
 امر الدين الحق لكن لما اختصت به هذه الايام ونحوها من الايام التي ليس لها خصوص في دين الله وانما
 خصوصها في الدين الباطل انما اصل تخصيصها من دين الكافرين وتخصيصها بذلك فيها مشابهة لهم وليس
 لجاهل ان يعتقد ان بهذا تحصل المخالفة لهم كما في صوم يوم عاشوراء لان ذلك فيما كان اصله مشروعا
 لنا وهم يفعلونه فانا نخالفهم في وصفه فاما ما لم يكن في ديننا بحال بل هو في دينهم المبتدع والمنسوخ فليس
 لنا ان نشابههم لافي اصله ولا في وصفه كما قدمنا قاعدة ذلك فيما مضى فاحداث امر ما في هذه الايام التي يتعلق
 تخصيصها بهم لابنا هو مشابهة في اصل تخصيص هذه الايام بشئ فيه تعظيم وهذا بين على قول من يكره
 صوم يوم النيروز والمهرجان لاسيا اذا كانوا يعظمون ذلك اليوم الذي أحدث فيه ذلك العمل ويزيد
 ذلك وضوحا ان الامر قد آل الى ان كثيرا من الناس صاروا في مثل هذا الخميس الذي هو عند الكفار
 عيد المائدة آخر خميس في صوم النصارى الذي يسمونه الخميس الكبير وهو الخميس الحقيق يجتمعون في
 أماكن اجتماعات عظيمة ويصبغون البيض ويطبخون اللبن وينكتون بالحمرة دوابهم ويصطنعون الاطعمة
 التي لاتكاد تفعل في عيد الله ورسوله ويتهادون الهدايا التي تكون في مثل مواسم الحج وعامتهم قد نسوا
 اصل ذلك وعلمته وبقي عادة مطردة كاعتيادهم بعيد الفطر والنحر وأشد واستعان الشيطان في اغوائهم
 بذلك ان الزمان زمان ربيع وهو مبدأ العام الشمسى فيكون قد كثر فيه اللحم واللبن والبيض ونحو
 ذلك مع ان عيد النصارى ليس هو يوما محدودا من السنة الشمسية وانما يتقدم فيها ويتأخر في نحو ثلاثة
 وثلاثين يوما كما قدمناه وهذا كله تصديق قول النبي صلى الله عليه وسلم لتبغفن سنن من كان قبلكم

وسبب مشابهة الكفار في القليل من أمر عيدهم وعدم النهي عن ذلك وإذا كانت المشابهة في القليل ذريعة ووسيلة الى بعض هذه القبائح كانت محرمة فكيف إذا أفضت الى ما هو كفر بالله من التبرك بالصليب والتعميد في المعمودية أو قول القائل المعبود واحد وإن كانت الطرق مختلفة ونحو ذلك من الأقوال والأفعال التي تتضمن إما كون الشريعة النصرانية واليهودية المبدلتين المنسوختين موصلة الى الله وإما استحسان بعض ما فيها مما يخالف دين الله أو الشدين بذلك أو غير ذلك مما هو كفر بالله وبرسوله وبالقرآن وبالاسلام بلا خلاف بين الأمة الوسط في ذلك وأصل ذلك المشابهة والمشاركة وبهذا يتبين لك كمال موقع الشريعة الحنيفية وبعض حكمة ما شرعه الله لرسوله من مباينة الكفار ومخالفتهم في عامة أمورهم لتكون المخالفة أحسن لمادة الشر وأبعد عن الوقوع فيما وقع فيه الناس واعلم أنا لو لم نر موافقتهم قد أفضت الى هذه القبائح لكان علمنا بالطبائع عليه واستدلنا باصول الشريعة يوجب النهي عن هذه الذريعة فكيف وقد رأينا من المنكرات التي أفضت اليها المشابهة ما قد يوجب الخروج من الاسلام بالكلية وسر هذا الوجه أن المشابهة تقضى الى كفر أو معصية غالباً أو تقضى اليهما في الجملة وليس في هذا المقضى مصلحة وما أفضى الى ذلك كان محرماً فالمشابهة محرمة والمقدمة الثانية لا ريب فيها فإن استقراء الشريعة في موارد ومصادرها دل على أن ما أفضى الى الكفر غالباً حرام وما أفضى اليه على وجه خفي حرام وما أفضى اليه في الجملة ولا حاجة تدعو اليه حرام كما قد تكلمنا على قاعدة الذرائع في غير هذا الكتاب والمقدمة الاولى قد شهد بها الواقع شهادة لا تخفى على بصير ولا أعمى مع أن الإفضاء امر طبيعي قد اعتبره الشارع في عامة الذرائع التي سدها كما قد ذكرنا من الشواهد على ذلك نحو أن ثلاثين اصلاً منصوصة أو مجمعا عليها في كتاب بطلان التحليل * الوجه الرابع أن الاعياد والمواسم في الجملة لها منفعة عظيمة في دين الخلق وديارهم كانتقامهم بالصلاة والزكاة والصيام والحج ولهذا جاءت بها كل شريعة كما قال تعالى (ولكل أمة جعلنا منسكهم ناسكوه * ولكل أمة جعلنا منسكاً ليدكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام) ثم إن الله شرع على لسان خاتم النبيين من الاعمال ما فيه صلاح الخلق على اتم الوجوه وهو الكمال المذكور في قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم ولهذا أنزل الله هذه الآية في أعظم أعياد الأمة الحنيفية فإنه لا عيد في النوع أعظم من العيد الذي يجتمع فيه المكان والزمان وهو عيد النحر ولا عين من اعيان هذا النوع أعظم من يوم كان قد أقامه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعامة المساهين وقد نفي الله تعالى الكفر وأهله والشرائع هي غداء القلوب وقوتها كما قال ابن مسعود رضي الله عنه ويروى مرفوعاً أن كل آدب يحب أن تؤتى مآدبه وإن مآدبه الله هي القرآن ومن شأن الجسد إذا كان جائعاً فآخذ من طعام حاجته استغنى عن طعام آخر حتي لا يأكله إن أكل منه إلا بكرة وتجشم وربما ضره أكله أو لم ينفع به ولم يكن هو المغنى الذي يقيم بدنه فالعبد إذا أخذ من غير الاعمال المشروعة بعض حاجته قلت رغبته في المشروع وانتفاعه به بقدر ما اعتاض من غيره بخلاف من صرف نهمة وهمة الى المشروع فإنه تعظم محبته له

ومنفعته به ويتم دينه ويكمل اسلامه ولهذا تجد من أكثر من سماع القصائد اطاب صلاح قلبه تنقص
 رغبته في سماع القرآن حتي ربما يكرهه ومن أكثر من السفر الى زيارة المشاهد ونحوها لايتقي لحج
 البيت في قلبه من المحبة والتعظيم ما يكون في قلب من وسعته السنه ومن أدمن على أخذ الحكمة
 والآداب من كلام حكماء فارس والروم لايتقي لحكمة الاسلام وآدابه في قلبه ذلك الموقع ومن اد من
 على قصص الملوك وسيرهم لايتقي لقصص الانبياء وسيرهم في قلبه ذلك الاهتمام ونظائر هذه كثيرة ولهذا
 جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ما ابتدع قوم بدعة الا نزع الله عنهم من السنة
 مثلها رواه الامام احمد وهذا أمر يحده من نفسه من نظر في حاله من العلماء والعباد والامراء والعامّة
 وغيرهم ولهذا عظمت الشريعة التكبير على من أحدث البدع وكرهها لان البدع لو خرج الرجل منها
 كفافا لا عليه ولا له لكان الامر خفيفا بل لا بد ان يوجب له فسادا ينشأ من نقص منفعة الشريعة في
 حقه اذ القلب لا يتسع للمعوض والمعوض عنه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في العيدين الجاهليين
 ان الله قد ابدلكم بهما يومين خيرا منهما فيبقى اعتناء قلبه من هذه الاعمال المبتدعة مانعا من الاغتناء
 أو من كمال الاغتناء بتلك الاعمال النافعة الشرعية فيفسد عليه حاله من حيث لا يعلم كما يفسد جسد المعتدي
 بالاغذية الخبيثة من حيث لا يشعر وبهذا يتبين لك بعض ضرر البدع اذا تبين هذا فلا يخفى ما جعل الله
 في القلوب من التشوق الى العيد والسرور به والاهتمام بامره اتفاقا واجتماعا وراحة ولذة وسرورا وكل
 ذلك يوجب تعظيمه لتعلق الاعراض به فلماذا جاءت الشريعة في العيد باعلان ذكر الله فيه حتي جعل
 فيه من التكبير في صلاته وخطبته وغير ذلك مما ليس في سائر الصلوات فقامت فيه من تعظيم الله وتنزيل
 الرحمة خصوصا العيد الاكبر ما فيه صلاح الخلق كما دل قوله تعالى (وأذن في الناس بالحج ياتوك رجالا
 وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم) فصار ما وسع على النفوس فيه من العادات
 الطبيعية عوناً على انتفاعها بما خص به من العبادات الشرعية فاذا اعطيت النفوس في غير ذلك اليوم حظها
 أو بعض الذي يكون في عيد الله فترت عن الرغبة في عيد الله وزال ما كان له عندها من المحبة والتعظيم
 فنقص بسبب ذلك تأثير العمل الصالح فيه تخسرت خسرانا ميبنا وأقل الدرجات انك لو فرضت رجلين
 أحدهما قد اجتمع اهتمامه بامر العيد على المشروع والآخرة مهتم بهذا وبهذا فانك بالضرورة تجد المتجرد
 للمشروع اعظم اهتماما به من المشترك بينه وبين غيره ومن لم يدرك هذا فلغفلته او اعراضه وهذا امر يعالجه
 من يعرف بعض أسرار الشرائع واما الاحساس بفتور الرغبة فيجده كل أحد قانا تجد الرجل اذا كسا
 أولاده أو وسع عليهم في بعض الاعياد المستخوفة فلا بد ان تنقص حرمة العبد المرضي من قلوبهم حتي
 لو قيل بل في القلوب مايسع هذين قيل لو تجردت لاحدهما لكان أكمل * الوجه الخامس ان مشابهيهم
 في بعض أعيادهم توجب سرور قلوبهم بما هم عليه من الباطل خصوصا اذا كانوا مقهورين تحت ذل
 الجزية والصغار فرأوا المسامين قد صاروا فرعا لهم في خصائص دينهم فان ذلك يوجب قوة قلوبهم

والشراخ صدورهم وربما اطمعهم ذلك في انتهاز الفرص واستدلال الضعفاء وهذا ايضا أمر محسوس لا يسترى فيه عاقل فكيف يجتمع ما يقتضى اكرامهم بلا موجب مع شرع الصغار في حقهم * الوجه السادس ان مما يفعلونه في عيادهم منه ما هو كفر وما هو حرام وما هو مباح لو تجرد عن مفسدة المشابهة ثم التمييز بين هذا وهذا يظهر غالبا وقد يخفى على كثير من العامة فالمشابهة فيما لم يظهر تحريمه للعالم يوقع العامي في ان يشابه فيما هو حرام وهذا هو الواقع والفرق بين هذا الوجه ووجه الذريعة انا هناك قلنا الموافقة في القابل تدعو الى الموافقة في الكثير وهنا جنس الموافقة تلبس على العامة دينهم حتى لا يميزوا بين المعروف والمنكر فذاك بيان الاقتضاء من جهة تقاضى الطباع بارادتها وهذا من جهة جهل القلوب باعتقاداتها * الوجه السابع ما قررته في وجه اصل المشابهة وذلك ان الله تعالى جبل بنى آدم بل سائر المخلوقات على التفاعل بين الشئيين المتشابهين وكلما كانت المشابهة اكثر كان التفاعل في الاخلاق والصفات اتم حتى يؤول الامر الى ان لا يميز احدهما عن الآخر الابالعين فقط ولما كان بين الانسان مشاركة في الجنس الخاص كان التفاعل فيه اشد ثم بينه وبين سائر الحيوان مشاركة الجنس المتوسط فلا بد من نوع تفاعل بقدره ثم بينه وبين النبات مشاركة في الجنس البعيد مثالا فلا بد من نوع مامن المفاعلة ولاجل هذا الاصل وقع التاثر والتأثير في بنى آدم واكتساب بعضهم اخلاق بعض بالمشاركة والمعاشرة وكذلك الآدمى اذا عاش نوعا من الحيوان اكتسب بعض اخلاقه ولهذا صار الخيلاء والفخر في اهل الابل وصارت السكينة في اهل الغنم وصار الجمالون والبغالون فيهم اخلاق مذمومة من اخلاق الجمال والبغال وكذلك الكلابون وصار الحيوان الانسى فيه بعض اخلاق الانس من المعاشرة والمؤالفة وقلة النفرة فالمشابهة والمشاركة في الامور الظاهرة توجب مشابهة ومشاكلية في الامور الباطنة على وجه المسارقة والتدريج الخفى وقد رأينا اليهود والنصارى الذين عاشروا المسلمين هم اقل كفرا من غيرهم كما رأينا المسلمين الذين اكثروا من معاشرة اليهود والنصارى هم اقل ايمانا من غيرهم ممن جرد الاسلام والمشاركة في الهدى الظاهر توجب ايضا مناسبة وائتلافا وان بعد المكان والزمان فهذا ايضا أمر محسوس فشابهتهم في اعيادهم ولو بالقليل هو سبب لنوع مامن اكتساب اخلاقهم التي هي ملعونة وما كان مظنة لفساد خفى غير منضبط علق الحكم به ودار التحريم عليه فنقول مشابهم في الظاهر سبب ومظنة لمشابهم في عين الاخلاق والافعال المذمومة بل في نفس الاعتقادات وتأثير ذلك لا يظهر ولا ينضبط ونفس الفساد الحاصل من المشابهة قد لا يظهر ولا ينضبط وقد يتعسر أو يتعذر رواه بعد حصوله لو تفتن له وكل ما كان سببا الى مثل هذا الفساد فان الشارع يحرمه كما دلت عليه الاصول المقررة * الوجه الثامن ان المشابهة في الظاهر تورث نوع مودة ومحبة وموالاتة في الباطن كما ان المحبة في الباطن تورث المشابهة في الظاهر وهذا امر يشهد به الحس والتجربة حتى ان الرجلين اذا كانا من بلد واحد ثم اجتمعا في دار غريبة كان بينهما من المسودة والموالاتة والائتلاف امر عظيم وان كانا في مصر هالم

يكونا متعارفين او كانا متهاجرين وذلك لان الاشتراك في البدنوع وصف اختصابه عن بلد الغربة بل لو
اجتمع رجلان في سفر او بلد غريب وكانت بينهما مشابة في العمامة او الثياب او الشعر او المراكب ونحو ذلك
لكان بينهما من الائتلاف اكثر مما بين غيرهما وكذلك تجدد ارباب الصناعات الدنيوية يآلف بعضهم بعضا
ملا يآلفون غيرهم حتي ان ذلك يكون مع المعاداة والحاربة اما على الملك واما على الدين تجدد الملوك ونحوهم من
الرؤساء وان تباعدت ديارهم وممالكهم بينهم مناسبة تورث مشابة ورعاية من بعضهم لبعض وهذا كله بموجب
الطباع ومقتضاها الا ان يمنع عن ذلك دين او غرض خاص فاذا كانت المشابة في امور دنيوية تورث المحبة
والموالة فكيف بالمشابة في امور دينية فان افضاءها الى نوع من الموالة اكثر واشد والمحبة والموالة لهم تنافي
الايان قال الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم منهم
فانه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة
فحسى الله ان ياتي بالفتح او امر من عنده فيصبحوا على ما اسروا في انفسهم نادمين ويقول الذين آمنوا هؤلاء
الذين اقسموا بالله جهد ايمانهم انهم لمعكم حبطت اعمالهم فاصبحوا خاسرين) وقال تعالى فيما يذم به اهل الكتاب
(لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون
كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس
ما قدمت لهم انفسهم ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما انزل
اليه ما اتخذوهم اولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون) فبين سبحانه وتعالى ان الايمان بالله والنبي وما انزل اليه
مستلزم لعدم ولايتهم فثبوت ولايتهم يوجب عدم الايمان لان عدم اللازم يقتضى عدم الممازوم وقال
سبحانه وتعالى (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او
ابناءهم او اخوانهم او عشيرتهم اولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه) فاخبر سبحانه وتعالى
انه لا يوجد مؤمن يود كافرا فن واد الكفار فليس بمؤمن فالمشابهة الظاهرة مظنة المودة فتكون محرمة
كما تقدم تقرير مثل ذلك واعلم ان وجوه الفساد في مشابهم كثيرة فليقتصر على ما بيننا عليه والله اعلم

فصل

مشابهم فيما ليس من شرعنا قسما أحدهما مع العلم بان هذا العمل هو من خصائص دينهم فهذا العمل
الذى هو من خصائص دينهم اما أن يفعل لمجرد موافقتهم وهو قليل واما الشهوة تتعلق بذلك العمل
واما لشبهة فيه تخيل أنه نافع في الدنيا وفي الآخرة وكل هذا لاشك في تحريمه لكن يبلغ التحريم في بعضه
الى ان يكون من الكبائر وقد يصير كفرا بحسب الادلة الشرعية واما عمل لم يعلم الفاعل انه من عملهم فهو
نوعان احدهما ما كان في الاصل ماخوذا عنهم اما على الوجه الذى يفعلونه واما مع نوع تغيير في الزمان
او المكان او الفعل ونحو ذلك فهو غالب ما يتلى به العامة في مثل ما يصنعونه في الخميس الحقيق والميلاد
ونحوهما فانهم قد نشؤوا على اعتياد ذلك وتلقاها الابناء عن الآباء واكثرهم لا يعلمون مبدأ ذلك فهذا

يعرف صاحبه حكمه فان لم ينته والا صار من القسم الاول * النوع الثاني مالم يصر في الاصل ماخوذا عنهم لكنهم يفعلونه أيضاً فهذا ليس في محذور المشابهة ولكن قد تفوت فيه منفعة المخالفة فتوقف كراهة ذلك وتحريمه على دليل شرعي وراء كونه من مشابهتهم اذ ليس كوننا تشبهنا بهم باولى من كونهم تشبهوا بنا فاما استحباب تركه لمصاحبة المخالفة اذا لم يكن في تركه ضرر فظاهر لما تقدم من المخالفة وهذا قد توجب الشريعة مخالفتهم فيه وقد توجب عليهم مخالفتنا كما في الزى ونحوه وقد يقتصر على الاستحباب كما في صنع اللحية والصلاة في النعلين والسيجود وقد تبلغ الكراهة كما في تأخير المغرب والفقور بخلاف مشابهتهم فيما كان ماخوذا عنهم فان الاصل فيه التحريم لما قدمنا

فصل

العيد اسم جنس يدخل فيه كل يوم او مكان لهم فيه اجتماع وكل عمل يحدثونه في هذه الامكنة والازمنة فليس النهى عن خصوص اعيادهم بل كلب يعظمونه من الاوقات والامكنة التي لأصل لها في دين الاسلام وما يحدثونه فيها من الاعمال يدخل في ذلك وكذلك تحريم العيد هو وما قبله وما بعده من الايام التي تحدث فيها اشياء لأجلها وما يحدث بسبب اعماله من اعمال حكمها حكمه فلا يفعل شئ من ذلك فان بعض الناس قديم مع من احدثات اشياء في ايام عيدهم كيوم الخميس والياد ويقول لعياله أنا اصنع لكم هنا في الاسبوع او الشهر الآخر وانما المحرك على احدث ذلك وجود عيدهم ولولا هو لم يقتضوا ذلك فهذا من مقتضيات المشابهة لكن يحال الاهداء على عيد الله ورسوله ويقضى لهم فيه من الحقوق ما يقطع استئثارهم الى غيره فان لم يرضوا فلا حول ولا قوة الا بالله ومن اغضب اياه لله ارضاه الله وارضاهم وليحذر العاقل من طاعة النساء في ذلك ففي الصحيحين عن أسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما تركت بعدى على أمي من فتنه اضر على الرجال من النساء واكثر ما يفسد الملك والدول طاعة النساء وفي صحيح البخاري عن أبي بكر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأته وروى أيضاً هانك الرجال حين أطاعت النساء وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم لاحدى أمهات المؤمنين حين راجعته في تقديم أبي بكر انكن صواحب يوسف يريد ان النساء من شأنهن مراجعة ذى اللب كما قال في الحديث الآخر ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لذي اللب من احدا كن ولما انشده الاعشى اعشى باهية أبياته التي يقول فيها * وهن شر غالب لمن غلب * جعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يرددها ويقول هن شر غالب لمن غلب ولذلك امتن الله على زكريا عليه السلام حيث قال واصالحنا له زوجه قال بعض العداة ينهى للرجل ان يجتهد الى الله في اصلاح زوجه له



فصل

اعباد الكفار كثيرة مختلفة وليس على المسلم ان يبحث عنها ولا يعرفها بل يكفيه ان يعرف في فعل من

الافعال او يوم أو مكان ان سبب هذا الفعل او تعظيم هذا المكان والزمان من جهتهم ولولم يعرف ان سببه من جهتهم فيكفيه ان يعلم انه لا أصل له في دين الاسلام فانه اذا لم يكن له اصل فاما ان يكون قد احدثه بعض الناس من تلقاء نفسه او يكون ماخوذا عنهم فقل احواله ان يكون من البدع ونحن ننبه على ما رأينا كثيرا من الناس قد وقعوا فيه فمن ذلك الخميس الحقيق الذي في آخر صومهم فانه يوم عيد المائدة فيما يزعمون ويسمونه عيد العشاء وهو الاسبوع الذي يكون فيه من الاحد الى الاحد عيدهم الاكبر فجميع ما يحدثه الانسان فيه من المنكرات فنه خروج النساء وتبخير القبور ووضع الثياب على السطح وكتابة الورق والصاقها بالابواب واتخاذها موسما لبيع البخور وشراؤه وكذلك شراء البخور في ذلك الوقت اذا اتخذ وقتا لبيع ورق البخور مطاقا في ذلك الوقت أو غيره أو قصد شراء البخور المرقى فان رقى البخور واتخاذ قربانا هو دين النصارى والصابئين وأما البخور يطيب يتطيب بدخانه كما يتطيب بسائر الطيب من المسك وغيره مما له أجزاء بخارية وان لطفت أوله رائحة محضه ويستحب التبخر حيث يستحب التطيب وكذلك اختصاصه بطبخ ارز بلبن او بسمن أو بعدس أو صبغ بيض ونحو ذلك وأما القمار بالبيض أو بيع البيض لمن يقامر به أو شراؤه من المقامرین في حكمه ظاهر ومن ذلك ما يفعله الاكارون من نقط البقر بالنقط الحمر أو نكت الشجر أيضاً أو جمع أنواع الثياب والتبرك بها والاعتسال بمائها ومن ذلك ما قد يفعله النساء من اخذ ورق الزيتون او الاعتسال بمائه او قصد الاعتسال بشئ من ذلك فان أصل ذلك ماء المعمودية ومن ذلك ترك الوظائف الراتبية من الصنائع والتجارات او حاق العلم او غير ذلك واتخاذ يوم راحة وفرح واللعب فيه بالخيول أو غيرها على وجه يخالف ما قبله وما بعده من الايام والضابط انه لا يحدث فيه امر اصلا بل يجعل يوما كسائر الايام فانا قد قدمنا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهاهم عن اليومين اللذين كانوا يلعبون فيهما في الجاهلية وانه نهى عن الذبح بالمكان اذا كان المشركون يعيدون فيه ومن ذلك ما يفعله كثير من الناس في أثناء الشتاء في اثناء كانون الاول لاربع وعشرين خلت منه ويزعمون انه ميلاد عيسى عليه السلام فجميع ما يحدث فيه هو من المنكرات مثل ايقاد النيران واحداث طعام واصطناع شمع وغير ذلك فان اتخذ هذا الميلاد عيداً هو دين النصارى وليس لذلك اصل في دين الاسلام ولم يكن لهذا الميلاد ذكر اصلا على عهد السلف الماضين بل اصله ماخوذ عن النصارى وانضم اليه سبب طبيعي وهو كونه في الشتاء المناسب لايقاد النيران وانواع مخصوصة من الاطعمة ثم ان النصارى تزعم انه بعد الميلاد بياض اظنها أحد عشر يوما عمد يحيى لعيسى عليهما السلام في ماء المعمودية فهم يتعمدون في هذا الوقت ويسمونه عيد الغطاس وقد صار كثير من جهال النساء يدخان اولادهن الى الحمام في هذا الوقت ويزعمون أن هذا ينفع الولد وهذا من دين النصارى وهو من اقبح المنكرات المحرمة وكذلك اعياد الفرس مثل النيروز والمهرجان واعياد اليهود او غيرهم من انواع الكفار او الاعاجم او الاعراب حكمها كلها على ما ذكرناه من قبل • وكلا يشبه بهن في الاعياد فلا يعان المسلم المتشبه بهن في ذلك بل ينهى عن ذلك فمن صنع دعوة مخالة

للعادة في أعيادهم لم تجب اجابة دعوته ومن اهدى للمسلمين هدية في هذه الاعياد مخالفة للعادة في سائر
الاقوات غير هذا العيد لم تقبل هديته خصوصا ان كانت الهدية مما يستعان بها على التشبه بهم في مثل اهداء
الشمع ونحوه في الميلاد او اهداء البيض واللبن والغنم في الخميس الصغير الذي في آخر صومهم وكذلك
ايضا لا يهدى لاحد من المسلمين في هذه الاعياد هدية لاجل العيد لاسيما اذا كان مما يستعان بها على التشبه بهم
كما ذكرناه ولا يبيع المسلم ما يستعين به المسلمون على مشابهمهم في العيد من الطعام واللباس ونحو ذلك لان
في ذلك اعانة على المنكرات فاما ما بيعت منهم ما يستعينون هم به على عيدهم او شهود اعيادهم للشراء فيها فقد قدمنا انه
قيل للامام احمد هذه الاعياد التي تكون عندنا بالشام مثل طور يابور وأدير ايوب واشباهه يشهده المسلمون يشهدون
الاسواق ويحلبون فيه الغنم والبقر والدقيق والبر وغير ذلك الا انه انما يكون في الاسواق يشترون ولا
يدخلون عليهم بيعهم قال اذا لم يدخلوا عليهم بيعهم وانما يشهدون السوق فلا بأس وقال أبو الحسن الآمدي
فاما ما يبيعون في الاسواق في أعيادهم فلا بأس بحضوره نص عليه أحمد في رواية منها وقال انما يمنعون
ان يدخلوا عليهم بيعهم وكنائسهم واما ما يباع في الاسواق من المأكلا فلا وان قصد الى توفير ذلك
وتحسينه لاجلهم فهذا الكلام محتمل لان يكون أجاز شهود السوق مطلقا بائعا أو مشتريا لانه قال اذا لم
يدخلوا عليهم كنائسهم وانما يشهدون السوق فلا بأس وهذا يعم البائع والمشتري لاسيما ان كان الضمير
في قوله يجلبون عائدا الى المسلمين فيكون قد نص على جواز كونهم جالسين الى السوق ويحتمل وهو اقوى
انه انما أُرخص في شهود السوق فقط ورخص في الشراء منهم ولم يتعرض لبيع منهم لان السائل انما
سأله عن شهود السوق التي تقيمها الكفار لعيدهم وقال في آخر مسألتهم يشترون ولا يدخلون عليهم بيعهم
وذلك لان السائل منها بز يحيى الشامي وهو فقيه عالم وكانه والله اعلم قد سمع ما جاء في النهي عن
شهود أعيادهم فسأل أحمد هل شهود اسواقهم بمنزلة شهود اعيادهم فاجاب احمد بالرخصة في شهود
السوق ولم يسأل عن بيع المسلم لهم اما الظهور الحكم عنده واما لعدم الحاجة اليه اذ ذاك وكلام الآمدي
ايضا محتمل للوجهين لكن الاظهر فيه الرخصة في البيع ايضا لقوله انما يمنعون ان يدخلوا عليهم بيعهم
وكنائسهم وقوله وان قصد الى توفير ذلك وتحسينه لاجلهم فما أجاب به أحمد من جواز شهود السوق
فقط للشراء منها من غير دخول الكنيسة فيجوز لان ذلك ليس فيه شهود منكرو ولا اعانة على معصية لان
نفس الاتباع منهم جائز ولا اعانة فيه على المعصية بل فيه صرف لما لعلمهم يتعاونونه لعيدهم عنهم الذي
يظهر انه اعانة لهم وتكثير لسوادهم فيكون فيه تقليل الشر وقد كانت أسواق في الجاهلية كان المسلمون
يشهدونها وشهد بعضها النبي عليه السلام ومن هذه الاسواق ما يكون في مواسم الحج ومنها ما يكون
لاعياد باطلة وايضا فان اكثر ما في السوق ان يباع فيها مما يستعان به على المعصية فهو كما لو حضر الرجل
سوقا يباع فيها السلاح لمن يقتل به معصوما أو العصير لمن يخمره فحضرها الرجل يشتري منها بل هو
أجود لان البائع في هذا السوق ذمى وقد اقرأ على هذه المبايعات ثم ان الرجل وسافر الى دار الحرب ليشتري

منها جاز عندنا كما دل عليه حديث تجارة ابى بكر رضى الله عنه في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أرض الشام وهى دار حرب وحديث عمر رضى الله عنه واحديث آخر بسطت القول فيها في غير هذا الموضع مع انه لا بد ان تشمل اسواقهم على بيع ما يستعان به على المعصية فاما بيع المسلم لهم في اعيادهم ما يستعينون به على عيدهم من الطعام واللباس والريحان ونحو ذلك او اهدى ذلك لهم فهذا فيه نوع اعانة على اقامة عيدهم المحرم وهو مبنى على أصل وهو ان يبيع الكفار عنبا او عصيرا يتخذونه خرا لا يجوز وكذلك لا يجوز بيعهم سلاحا يقاتلون به مسامحا وقد دل حديث عمر رضى الله عنه في اهداء الحلة السبراء الى أخيه بمكة مشركا على جواز بيعهم الحرير لكن الحرير مباح في الجملة وانما يحرم الكثير منه على بعض الآدميين ولهذا جاز التداوى به في اصح الروايتين ولم يحز بالحرير بحال وجازت صنعته في الاصل والتجارة فيه فهذا الاصل فيه اشتباه فان قيل بالاحتمال الاول في كلام أحمد جواز ذلك وعن احمد في جواز حمل التجارة الى أرض الحرب روايتان منصوصتان فقد يقال بيعها لهم في العبد كحمائها الى دار الحرب فان حمل الثياب والطعام الى أرض الحرب فيه اعانة على دينهم في الجملة واذا منعنا منها الى أرض الحرب فهذا أولى واكثر اصوله ونصوصه تقتضى المنع من ذلك لكن هل هو منع تحريم أو تنزيه مبنى على ما سيأتى وقد ذكر عبد الملك بن حبيب ان هذا مما اجتمع على كراهته وصرح بان مذهب مالك ان ذلك حرام قال عبد الملك ابن حبيب في الواضحة كره مالك أكل ما ذبح النصارى لكنائسهم ونهى عنه من غير تحريم وقال وكذلك ما ذبحوا على اسم المسيح والصليب او اسماء من مضى من أخبارهم وورهبانهم الذين يعظمون فقد كان مالك وغيره ممن يقتدى به يكره أكل هذا كله من ذبائحهم وبه نأخذ وهو يضاهاى قول الله تعالى وما اهل به لغير الله وهى ذبائحهم التى كانوا يذبحون لاصنامهم التى كانوا يعبدون قال وقد كان رجال من العلماء يستخفون ذلك ويقولون قد احل الله لنا ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون وما يريدون بها روى ذلك ابن وهب عن ابن عباس وعبادة بن الصامت وابى الدرداء وسليمان بن يسار وعمر بن عبد العزيز وان شهاب وربيعة ويحيى بن سعيد ومكحول وعطاء وقال عبد الملك وترك ما ذبح لاعيادهم واقسمهم وموتاهم وكنائسهم أفضل قال وان فيه عيبا آخر ان كله من تعظم شركهم ولقد سأل سعيد المعافى مالكا عن الطعام الذى تصنعه النصارى لموتاهم يتصدقون به عنهم ايا كل منه انسلم فقال لا ينبغي أن يأخذه منهم لانه انما يعمل تعظيما للشرك فهو كالذبح للاعياد والكنائس وسئل ابن القاسم عن النصارى يوصى بشئ يباع من ملكه للكنيسة هل يجوز لمسلم شراؤه فقال لا يحل ذلك لانه تعظيم لشعائهم وشرائعهم ومشتريه مسلم سوء وقال ابن القاسم فى أرض الكنيسة يبيع الاسقف منها شيئا فى مرمتها وربما حبست تلك الارض على الكنيسة لمصلحتها انه لا يجوز لمسلم ان يشتريها من وجهين الواحد من العون على تعظيم الكنيسة والآخر من وجه بيع الخبس ولا يجوز لهم فى أحباسهم الا ما يجوز للمسلمين ولا أرى لحاكم المسلمين ان يتعرض فيها ببيع ولا تنفيذ ولا شئ قال وسئل ابن القاسم عن الركوب فى السفن التى تركب فيها النصارى الى

أعيادهم فكره ذلك مخافة نزول السخط عليهم بشرهم الذي اجتمعوا عليه وكره ابن القاسم للمسلم
يهدي الى النصراني شيئا في عيدهم مكافأة له وأراد من تعظيم عيده وعونا له على مصالحة كفره ألا ترى أنه
لا يحل للمسلمين ان يبيعوا من النصراني شيئا من مصالحة عيدهم لالحما ولا اداما ولا ثوبا ولا يعارون
دابة ولا يعاونون على شيء من عيدهم لان ذلك من تعظيم شركهم وعونهم على كفرهم وينبغي للسلطان
ان ينهوا المسلمين عن ذلك وهو قول مالك وغيره لم اعلمه اختلاف فيه فاكل ذبائح أعيادهم داخل في
هذا الذي اجتمع على كراهته بل هو عندى اشد فهذا كله كلام ابن حبيب وقد ذكر انه قد اجتمع
على كراهة مبايعتهم ومهاداتهم ما يستعينون به على اعيانهم وقد صرح بان مذهب مالك انه لا يحل ذلك واما
نصوص الامام احمد على مسائل هذا الباب فقال اسحق بن ابراهيم سئل ابو عبد الله عليه السلام عن
النصارى وقنواضية للبيعة استأجرها الرجل المسلم منهم فقال لا ياخذها بشيء لا يعينهم على ما هم فيه وقال ايضا
سمعت ابا عبد الله وسأله رجل بناء أبنى للمجوس نوا ساقا لاتبن لهم ولا تعينهم على ما هم فيه وقد نقل
عن محمد بن الحكم وسأله عن الرجل المسلم يحضر لاهل الذمة قبرا بكراء قال لا بأس به والفرق بينهما
ان النواوس من خصائص دينهم الباطل كالكنيسة بخلاف القبر المطلق فانه ليس في نفسه معصية ولا من
خصائص دينهم وقال الخلال باب الرجل يؤجر داره للذمي او يبيعها منه وذكر عن المروزي ان أبا
عبد الله سئل عن رجل باع داره من ذمي وفيها محاربه فقال فيها نصراني واستعظم ذلك وقال لا تباع
يضرب فيها بالناقوس وينصب فيها الصليبان وقال لا تباع من الكفار وشدد في ذلك وعن أبي الحارث
ان أبا عبد الله سئل عن الرجل يبيع داره وقد جاء نصراني فارغبه وزاد في ثمن الدار ترى له ان يبيع
داره منه وهو نصراني أو يهودي أو مجوسي قال لا ارى له ذلك يبيع داره من كافر يكفر بالله فيها
يبيعها من مسلم أحب الى فهذا نص على المنع ونقل عنه ابراهيم بن الحارث قيل لابي عبد الله الرجل
يكري منزله من الذمي ينزل فيه وهو يعلم انه يشرب فيها الخمر ويشرك فيه قال ابن عون كان لا يكرى
الا من أهل الذمة يقول يرعهم قيل له كانه أراد اذلال اهل الذمة بهذا قال لا ولكنه اراد انه كره
ان يرعب المسلم يقول اذا جئت اطلب الكراء من المسلم ارعبته فاذا كان ذميا كان اهون عنده وجعل
ابو عبد الله يعجب لهذا من ابن عون فيما رأيت وهكذا نقل الاثرم سواء ولفظه قالت لابي عبد الله ومسائل
الاثرم وابراهيم بن الحارث يشتركان فيها ونقل عنه منها قال سألت احمد عن الرجل يكرى المجوسي داره او
دكانه وهو يعلم انهم يزنون فقال كان ابن عون لا يرى ان يكرى المسلمين يقول ارعبهم في اخذ الغلة وكان يرى
ان يكرى غير المسلمين قال ابو بكر الخلال كل من حكي عن ابي عبد الله في رجل يكرى داره من ذمي
فانما اجابه ابو عبد الله على فعل ابن عون ولم ينفذ لابي عبد الله فيه قول وقد حكي عن ابراهيم انه رآه
معجبا بقول ابن عون والذين رووا عن ابي عبد الله في المسلم يبيع داره من الذمي انه كره ذلك كراهة
شديدة فلو نفذ لابي عبد الله قول في السكنى كان السكنى والبيع عندى واحدا والامر في ظاهر قول ابي

عبد الله انه لا يباع منه لانه يكفر فيها وينصب الصليبان وغير ذلك والامر عندي ان لا تباع منه ولا تكري لانه معنى واحد قال وقد أخبرني أحمد بن الحسين بن حسان قال سئل ابو عبد الله عن حصين ابن عبد الرحمن فقال روى عنه حنص لا أعرفه قال له أبو بكر هذا من الناسك حدثني أبو سعيد الأشج سمعت أبا خالد الأحمر يقول حنص هذا العدوي نفسه باع دار حصين بن عبد الرحمن عابد أهل الكوفة من عون البصري فقال له أحمد حنص قال نعم فعجب أحمد يعني من حنص بن غياث قال الخلال وهذا أيضا تقوية لمذهب أبي عبد الله قلت عون هذا كأنه من أهل البدع أو من الفساق بالعمل فقد أنكر أبو خالد الأحمر على حنص بن غياث قاضي الكوفة أنه باع دار الرجل الصالح من المبتدع وعجب أحمد أيضا من فعل القاضي قال الخلال فإذا كان يكره بيعها من فاسق فكذلك من كافر وان كان الذمي يقر والفساق لا يقر لكن ما فعله الكافر فيها اعظم وهكذا ذكر القاضي عن أبي بكر عبد العزيز انه ذكر قوله في رواية أبي الحارث لا أرى ان يبيع داره من كافر يكفر بالله فيها يبيعها من مسلم أحب الى فقال أبو بكر لا فرق بين الاجارة والبيع عنده فإذا أجاز البيع أجاز الاجارة وإذا منع البيع منع الاجارة ووافق القاضي واصحابه على ذلك وعن اسحق بن منصور انه قال لابي عبد الله سئل يعني الاوزاعي عن الرجل يؤاجر نفسه لمنظاره كرم النصارى فكذلك قال وقال أحمد ما أحسن ما قال لان اصل ذلك يرجع الى الحمر الا ان يعلم انه يباع لغير الحمر فلا بأس وعن أبي النضر العجلي قال قال ابو عبد الله فيمن يحمل خمر او خنزيرا او ميتة لنصراني فهو يكره كل كراهته ولكنه يقتضى للحمل بالكراء وإذا كان للمسلم فهو أشد كراهة وتلخيص الكلام في ذلك اما يبيع داره من كافر فقد ذكرنا منع أحمد منه ثم اختلف أصحابه هل هذا تنزيه أو تحریم فقال الشريف أبو علي ابن أبي موسى كره أحمد أن يبيع مسلم داره من ذمي يكفر فيها بالله تعالى ويستبيح المحظورات فان فعل اساء ولم يبطل البيع وكذلك ابو الحسن الامدي أطلق الكراهة مقتصر اعياها واما الخلال وصاحبه والقاضي فمقتضى كلامهم تحریم ذلك وقد ذكرت كلام الخلال وصاحبه وقال القاضي لا يجوز ان يؤاجر داره او بيته ممن يتخذ بيت نار او كنيسة او يبيع فيه الحمر سواء شرط انه يبيع فيه الحمر او لم يشترط لكنه يعلم انه يبيع الحمر فيه وقد قال أحمد في رواية أبي الحارث لا أرى ان يبيع داره من كافر يكفر بالله فيها يبيعها من مسلم أحب الى قال أبو بكر لا فرق بين الاجارة والبيع عنده فإذا أجاز البيع أجاز الاجارة وإذا منع البيع منع الاجارة وقال ايضا في نصارى او قفوا ضيعة لهم للبيعة لا يستأبترها الرجل المسلم منهم يعينهم على ما هم فيه قال وبهذا قال الشافعي رحمه الله تعالى فقد حرم القاضي اجارتهما ان يعلم انه يبيع فيها الحمر مستشهدا على ذلك بنص أحمد على انه لا يبيعها من الكافر ولا يستكري وقف الكنيسة وذلك يقتضى ان المنع في هاتين الصورتين عنده منع تحریم ثم قال القاضي في أثناء المسئلة فان قيل أليس قد أجاز أحمد اجارتهما من أهل الذمة مع علمه بانهم يفعلون فيها ذلك قيل المنقول عن أحمد انه حكى قول ابن عون رضى الله عنه وعجب منه وذكر القاضي رواية الأثرم وهذا يقتضى ان القاضي لا يجوز اجارتهما من

ذمى وكذلك أبو بكر قال إذا أجاز أجاز وإذا منع منع وما لا يجوز فهو محرم وكلام أحمد رضى الله تعالى عنه محتمل الامرين فان قوله في رواية أبي الحارث يبيعها من مسلم أحب الى يقتضى انه منع تنزيه واستعظامه لذلك في رواية المروزي وقوله لاتباع من الكفار وشدد في ذلك يقتضى التحريم واما الاجارة فقد سوى الاصحاب بينها وبين البيع وانما حكاها عن ابن عون وليس بقول له وان اعجابه بفعل ابن عون انما كان لحسن مقصد ابن عون ونيته الصالحة ويمكن ان يقال بل ظاهر الرواية انه أجاز ذلك فان اعجابه بالفعل دليل جوازه عنده واقتصاره على الجواب بفعل رجل يقتضى انه مذهبه في أحد الوجهين والفرق بين الاجارة والبيع ان مافى الاجارة من مفسدة الاعانة قد عارضه مصلحة أخرى وهو صرف ارباب المطالبة بالكراء عن المسلم وانزال ذلك بالكفار وصار ذلك بمنزلة اقرارهم بالجزية فانه وان كان اقرار الكفار لكن لما تضمنه من المصلحة جازو كذلك جازت مهادة الكفار في الجملة فاما البيع فهذه المصلحة منتفية فيه وهذا ظاهر على قول ابن ابي موسى وغيره ان البيع مكروه غير محرم فان الكراهة في الاجارة تزول بهذه المصلحة الراجحة كما في نظائره فيصير في المسئلة اربعة اقوال وهذا الخلاف عندنا والتزدد في الكراهة هو ما اذا لم يعقد الاجارة على المنفعة المحرمة فاما ان آجره اياها لاجل بيع الحمر أو اتخاذها كنيسة او ببيعة لم يجز قولاً واحداً وبه قال الشافعي وغيره كما لا يجوز ان يكرى امته او عبده للفجور وقال ابو حنيفة يجوز ان يؤاجرها لذلك قال ابو بكر الرازي لافرق عند ابى حنيفة بين ان يشترط ان يبيع فيه الحمر وبين ان لا يشترط لكنه يعلم انه يبيع فيه الحمر ان الاجارة تصح ومأخذه في ذلك انه لا يستحق عليه بعقد الاجارة فعل هذه الاشياء وان شرط لان له ان لا يبيع فيها الحمر ولا يتخذها كنيسة وتستحق عليه الاجرة بالتسليم في المدة فاذا لم يستحق عليه فعل هذه الاشياء كان ذكرها وتركها سواء كما لو اكرت داراً لينام فيها او يسكنها فان الاجرة تستحق عليه وان لم يفعل ذلك وكذا يقول فيما اذا استاجر رجلاً لحمل خنزير او ميتة او خمر انه يصح لانه لا يتعين حمل الحمر بل لو حمل عليه بدله عصيراً يستحق الاجرة فهذا التقييد عنده لغو فهو بمنزلة الاجارة المطابقة والمطابقة عنده جائزة وان غلب على ظنه ان المستاجر يعصى فيها كما يجوز بيع العصور لمن يتخذها خمر اثم انه كره بيع السلاح في الفتنة قال لان السلاح معمول للقتال لا يصلح لغيره وعامة الفقهاء خالفوه في المقدمة الاولى وقالوا ليس المقيد كالمطلق بل المنفعة المعقود عليها هي المستحقة فتكون هي المقابلة بالعوض وهي منفعة محرمة وان جاز للمستاجر ان يقيم غيرها مقامها والزمه ما لو اكرت داراً ليتخذها مسجداً فانه لا يستحق عليه فعل المعقود عليه ومع هذا فانه ابطال هذه الاجارة بناء على انها اقتضت فعل الصلاة وهي لا تستحق بعقد الاجارة ونازعه اصحابنا وكثير من الفقهاء في المقدمة الثانية وقالوا اذا غلب على ظنه ان المستاجر ينتفع بها في محرم حرمت الاجارة له لان النبي صلى الله عليه وسلم لعن عاصر الحمر ومعتصرها والعاصر انما يعصر عصير الكن اذا رأى ان المعتصر يريد ان يتخذها خمر او عصره استحق اللعنة وهذا اصل مقرر في

غير هذا الموضع لكن معاصي الدين قسما ما اقتضى عقد الذمة اقراره عليها والثاني ما اقتضى عقد الذمة منعه منها او من اظهارها فاما القسم الثاني فلا ريب انه لا يجوز على اصناف ان يؤاجر او يبايع اذا غلب على الظن انه يفعل ذلك كالمسلم واولى واما القسم الاول فعلى ما قاله ابن ابي موسى يكره ولا يحرم لا ناقد قررناه على ذلك واعانته على سكنى الدار كاعانته على سكنى دار الاسلام فلو كان هذا من الاعانة المحرمة لما جاز اقرارهم بالجزية وانما كره ذلك لانه اعانة من غير مصلحة لا مكان بيعها من مسلم بخلاف الاقرار بالجزية فانه جاز لاجل المصلحة وعلى ما قاله القاضي لا يجوز لانه اعانة على ما يستعين به على المعصية من غير مصلحة تقابل هذه المفسدة فلم يجوز بخلاف اسكانهم دار الاسلام فان فيه من المصالح ما هو مذكور في فوائد اقرارهم بالجزية ومما يشبه ذلك انه قد اختلف قول احمد اذا ابتاع الذمي ارض عشر من مسلم على روايتين منع من ذلك في احدهما قال لانه لازكاة على الذمي وفيه ابطال العشر وهذا ضرر على المسلمين قال وكذلك لا يمكنون من استئجار ارض العشر لهذه العلة وقال في الرواية الاخرى لا بأس ان يشتري الذمي ارض العشر من مسلم واختلف قوله اذا جاز ذلك فيما على الذمي فيما يخرج هذه الارض على روايتين قال في احدهما لا عشر عليه ولا شيء سوى الجزية وقال في الرواية الاخرى عليه فيما يخرج من هذه الارض الخمس ضعف ما كان على المسلم ومن اصحابنا من حكى رواية انهم ينهون عن شرائها فان اشتروها ضعف عليهم العشر وفي كلام احمد ما يدل على هذه فاذا كان قد اختلف قوله في جواز تملكهم عامة الارض العشرية لما فيه من رفع العشر فالمفسدة الدينية الحاصلة بكفرهم وفسقهم في دار كانت للمسلمين يعبد الله فيها ويطاع اعظم من منع العشر ولهذا تردد هل يرفع الضرر بمنع التملك بالكلية او مع تجوز البيع اما ان يعطل حق المسلم او تؤخذ الزكاة من الكفار وكلاهما غير ممكن فكان منع التملك اسهل كما منعناه من تملك العبد المسلم والمصحف لما فيه من تمكين عدو الله من اولياء الله وكلام الله وكذلك تمنعهم على ظاهر المذهب من شراء السبي الذي جرى عليه سهام المسلمين كما شرط عليهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه او يرفع الضرر بابقاء حق الارض عليه كما يؤخذ ممن اتجر في ارض المسلمين منهم ضعف ما يؤخذ من المسلمين من الزكاة ويتخرج انه لا يؤخذ منه الا عشر واحد كالمسئلة الآتية وهذا في العشرية التي ليست خراجية فاما الخراجية فقالوا ليس للذمي ان يبتاع ارضا فتحملها المسلمون عنوة واذا جوز تباع ارض العنوة كان حكم الذمي في ابتاعها كحكمه في ابتاع ارض العشر الحضر اذ جميع الارض عشرية عندنا وعند الجمهور بمعنى ان العشر يجب فيما اخرجت وكذلك الارض الموات من ارض الاسلام التي ليست خراجية هل للذمي ان يملكها بالا حياء قال طائفة من العلماء ليس له ذلك وهو قول الشافعي وابى حامد الغزالي وهذا قياس احدي الروايتين عن احمد في منعه من ابتاعها فانه اذا لم يجوز تملكها بالابتاع فبالا حياء اولى لكن قد يفرق بينهما بان المبتاعة ارض عامرة ففيه ضرر محقق بخلاف احياء الميتة فانه لا يقطع حقا والمنصوص عن احمد وعليه الجمهور من اصحابه انه يملكها بالا حياء وهو قول ابى حنيفة

واختلف فيه عن مالك ثم هل عليه العشر فيه روايتان قال ابن ابي موسى ومن احياء من اهل الذمة
ارضا مواتا فهي له ولازكاة عليه فيها ولا عشر فيما أخرجت وقد روى عنه رواية اخرى انه لاخراج على
اهل الذمة في ارضهم ويؤخذ منهم العشر مما يخرج يضاعف عليهم والاول اظهر فهذا الذي حكاه ابن
ابي موسى من تضعيف العشر فيما يملكه بالاحياء هو قياس تضعيفه فيما يملكه بالاتباع لكن نقل حرب
عنده في رجل من اهل الذمة احياء مواتا قال هو عشرى ففهم القاضى وغيره من الاصحاب ان الواجب هو
العشر الماخوذ من المسلم من غير تضعيف فحكوا في وجوب العشر فيها روايتين وابن ابي موسى نقل
الروايتين في وجوب عشر مضعف وعلى طريقة القاضى يخرج في مسألة الاتباع كذلك وهذا الذي نقله
ابن ابي موسى اصح فان الكرماني ومحمد بن ابي حرب وابراهيم بن هانئ ويعقوب بن بختان نقلوا ان
احمد سئل وقال حرب سالت احمد قلت ان احياء رجل من اهل الذمة مواتا ماذا عليه قل اما أنا فاقول
ليس عليه شيء قال واهل المدينة يقولون في هذا قولاً حسناً يقولون لا يترك الذمي ان يشتري ارض
العشر قال واهل البصرة يقولون قولاً عجيباً يقولون يضاعف عليه العشر قال وسالت احمد مرة اخرى
فقلت ان احياء رجل من اهل الذمة مواتا قال هو عشر وقال مرة اخرى ليس عليه شيء وروى حرب
عن عبيد الله بن الحسن العنبري انه قيل له أخذكم الخمس من ارض الذمة التي في ارض العرب أبأثر
عندكم ام بغير اثر قال ليس عندنا فيه اثر ولكن قسناه بما امر به عمر رضى الله عنه ان يؤخذ من اموالهم
اذا اتجروا بها ومروا بها على عشر فهذا احمد رضى الله عنه سئل عن احياء الذمي الارض فاجاب بانه ليس
عليه شيء وذكر اختلاف الفقهاء في مسألة اشتراؤه الارض هل يمنع أو يضعف عليه العشر وهذا بين لك
أن المسئلتين عنده واحد وهو تملك الذمي الارض العشرية سواء كان باتباع او احياء او غير ذلك
وكذلك ذكر العنبري قاضى اهل البصرة انهم ياخذون الخمس من جميع ارض اهل الذمة العشرية وذلك يعم
ممالك انشاقا او ابتداء وهذا يفيدك ان احمد اذا منع الذمي ان يتبع الارض العشرية فكذلك يمنعه من
احيائها وانه اذا اخذ منه فيما ابتاعه الخمس فكذلك فيما احياء وان من نقل عنه عشر مفردا في الارض
الحياة دون المبتاعة فليس بمستقيم وانما سببه قوله في الرواية الاخرى التي نقلها الكرماني هي ارض عشر
وليكن هذا كلام مجمل قد فسرته ابو عبد الله في موضع آخر وبين ماخذه ونقل الفقيه ان لم يعرف الناقل
ماخذ الفقيه والافقد يقع فيه الغلط كثيرا وقد افصح ارباب هذا القول بان ماخذهم قياس الحراثة على
التجارة فان الذمي اذا تجر في غير ارضه فانه يؤخذ منه ضعف ما يؤخذ من المسلمين وهو نصف العشر
فكذلك اذا استحدث ارضا غير ارضه لانه في كل الموضعين قد اخذ يكتسب في غير مكانه الاصلى وحق
الحرث والتجارة قرينان كما في قوله كلوا من طيبات ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض وكذلك
قال احمد في رواية الميموني يؤخذ من اموال اهل الذمة اذا اتجروا فيها قومت ثم أخذ منهم زكاتها
مرتين يضعف عليهم لقول عمر رضى الله عنه اضعفها عليهم فمن الناس من شبه الزرع على ذلك قال الميموني

والذى لاشك فيه من قول ابى عبد الله غير مرة ان ارض اهل الذمة التى فى الصلح ليس عايبا خراج
 انما ينظر الى ما اخرجت يؤخذ منهم العشر مرتين قال الميمونى قات لابي عبد الله قالذى يشتري ارض
 العشر ما عايبه قال لى الناس كلهم يختلفون فى هذا منهم من لا يرى عليه شيئا ويشبهه بما له ليس عليه فيه
 زكاة اذا كان مقيما ما كان بين اظهرنا وبما شئته فيقول هذه اموال وليس عليه فيها صدقة ومنهم من يقول
 هذه حقوق لقوم ولا يكون شراؤه لارض يذهب بحقوق هؤلاء منهم والحسن يقول اذا اشتراها ضعف
 عليه قات كيف يضعف عايبه قال لان عايبه العشر فيؤخذ منه الخمس قلت تذهب الى ان يضعف
 عليه الخمس فيؤخذ منه الخمس فالتفت الى وقال نعم يضعف عليهم قال وذا كرنا ابا عبد الله ان ما لكا
 كان يرى ان لا يؤخذ منهم شئ وكان يحول بينهم وبين شراء الشئ منها وههنا الرواية اختيار الخلال
 وهى مسألة كبيرة ليس هذا موضع استقصائها والفقهاء ايضا يختلفون فى هذه المسألة كما ذكره ابو عبد الله
 فمن نقل عنه تضعيف العشر عمر بن عبد العزيز والحسن البصرى وغيره من اهل البصرة وبعضهم يرويه
 عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو قول ابى يوسف ومنهم من قال بل يؤخذ العشر على ما كان عليه
 كالقول الذى ذكره بعض اصحابنا ويروى هذا عن الثورى ومحمد بن الحسن وحكى عن الثورى لاشئ
 عليه كالرواية الاخرى عن احمد وروى هذا عن مالك ايضا وعن مالك انه يؤمر ببيعها وحكى ذلك عن
 الحسن بن صالح وشريك وهو قول الشافعى وقال ابو تور يحير على بيعها وقياس قول من يضعف العشر
 ان المستامن لو زرع فى دار الاسلام لكان الواجب عليه خمسين ضعفا ما يؤخذ من الذمى كما انه اذا اجر
 فى دار بلاد الاسلام يؤخذ منه العشر ضعفا ما يؤخذ من الذمى فقد ظهر ان على احدى الروايتين وقول
 طوائف من اهل العلم تمنعهم من ان يستولوا على عقار فى دار الاسلام للمسلمين فيه حق من المساكن
 والمزارع كما تمنعهم ان يحدوا فى دار الاسلام ببناء لعبادتهم من كنيسة او بيعة او صومعة لان عقد الذمة
 اقتضى اقرارهم على ما كانوا عليه من غير تعد منهم الى الاستيلاء فيما يثبت للمسلمين فيه حق من عقار
 اوراقى وهذا لان مقصود الدعوة ان تكون كلمة الله هى العليا وانما اقرروا بالجزية للضرورة العارضة
 والحكم المقيد بالضرورة مقدر بقدرها ولهذا لم يثبت غير واحد من السلف لهم حق شفعة على مسلم
 واخذ بذلك احمد رحمه الله وغيره لان الشقص الذى يملكه مسلم اذا اوجبنا فيه شفعة لدمى كنا قد اوجبنا
 على المسلم ان ينقل الملك فى عقاره الى ذمى بطريق القهر للمسلم وهذا خلاف الاصول ولهذا نص احمد
 على ان البائع للشقص اذا كان مساميا وشريكه ذمى لم يجب له شفعة لان الشفعة فى الأصل انما هى من
 حقوق احد الشريكين على الآخر بمنزلة الحقوق التى تجب على المسلم للمسلم كاجابة الدعوة وعيادة المريض
 وكمنعه وكفه ان يبيع على بيعه او يخطب على خطبته وهذا كله عن احمد مخصوص بالمسلمين وفى البيع
 والخطبة خلاف بين الفقهاء واما استئجار الارض الموقوفة على الكنيسة وشراء ما يباع على الكنيسة
 فقد اطلق احمد المنع انه لا يستأجرها لا يعينهم على ما هم فيه وكذلك اطلقه الامدى وغيره ومثل هذا مالو

اشترى من المال الموقوف للكنيسة الموصى لها به او باع آلات يبنون بها كنيسة ونحو ذلك والمنع هنا اشد لان نفس هذا المال الذي يبذل له يصرف في المعصية فهو كبيع العصير لمن يتخذ خمرًا بخلاف نفس السكني فانها ليست محرمة ولكنهم يعصون في المنزل فقد يشبهه ما لو قد باعهم الخبز واللحم والياب فانهم قد يستعينون بذلك على الكفروا ان كان الاسكان فوق هذا لان نفس الاكل والشرب ليس بمحرم ونفس المنفعة المعقود عليها في الاجارة وهو اللبث قد يكون محرما الأثرى ان الرجل لا ينهى ان يتصدق على الكفار والفساق في الجملة وينهى ان يقعد في منزله من يكفر او يفسق وقد تقدم تصريح ابن القاسم ان هذا الشراء لا يحل واطلق الشافعي المنع من معاوتهم على بناء الكنيسة ونحو ذلك فقال في كتاب الجزية من الام ولو اوصى يعني الذمي بثلاث ماله او شيء منه يبنى به كنيسة لصلوات النصراني او يستاجر به خدام الكنيسة او تعمر به الكنيسة او يستصبح به فيها او يشتري به ارض فتكون صدقة على الكنيسة او تعمر به أو ما في هذا المعنى كانت الوصية باطلة ولو اوصى أن يبنى كنيسة ينزلها مار الطريق او وقفها على قوم يسكنونها جازت الوصية وليس في بنيان الكنيسة معصية الا ان تتخذ لمصلحة النصراني الذي اجتماعهم فيها على الشرك قال وأكره للمسلم ان يعمل بناء أو تجارة او غير ذلك في كنائسهم التي لصلاتهم واما مذهب احمد في الاجارة لعمل ناووس ونحوه فقال الآمدى لا يجوز رواية واحدة لان المنفعة المعقود عليها محرمة وكذلك الاجارة لبناء كنيسة او بيعة او صومعة كلاجارة لكتبهم المحرفة واما مسألة حمل الخمر والميتة والخنزير للنصراني او المسلم فقد تقدم لفظ احمد انه قال فيمن حمل خمر او خنزيرا او ميتة لنصراني فهو يكره اكل كراهه ولكن يقضى للحمل بالكراهه واذا كان للمسلم فهو اشد زادا بعضهم فيها ويكره ان يحمل ميتة بكراهه او يخرج دابة ميتة ونحو هذا ثم اختلف اصحابنا في هذا الجواب على ثلاث طرق احداها اجراؤه على ظاهره وان المسئلة رواية واحدة قال ابن ابي موسى وكره احمد ان يؤجر المسلم نفسه لحمل ميتة او خنزير للنصراني قال فان فعل قضى له بالكراهه وان اجر نفسه لحمل محرم لمسلم كانت الكراهة اشد وياخذ الكراهه وهل يطيب له على وجهين اوجههما انه لا يطيب له ويتصدق به وهكذا ذكر ابو الحسن الآمدى قال اذا آجر نفسه من رجل في حمل خمر أو خنزير او ميتة كره نص عليه وهذه كراهة تحريم لان النبي صلى الله عليه وسلم لعن حاملها اذا ثبت فيقضى له بالكراهه وغير ممتنع ان يقضى بالكراهه وان كان محرما كاجارة الحجام فقد صرح هؤلاء بانه يستحق الاجرة مع كونها محرمة عليه على الصحيح * الطريقة الثانية تاويل هذه الرواية بما يخالف ظاهرها وجعل المسئلة رواية واحدة ان هذه الاجارة لا تصح وهي طريقة القاضي في المجرد وهي طريقة ضعيفة رجع عنها القاضي في كتبه المتأخرة فانه صنف المجرد قديما * الطريقة الثالثة تخرج هذه المسألة على روايتين احدهما ان هذه الاجارة صحيحة يستحق بها الاجرة مع الكراهة للفعل وللأجرة والثانية لا تصح الاجارة ولا يستحق بها اجرة وان حمل وذلك على قياس قوله في الخمر لا يجوز امساكها وتجب اراقمتها قال في رواية ابى طالب اذا اسلم وله خمر او خنازير تصب الخمر

وتسرح الخنازير قد حرما عليه وان قتلها فلا بأس فقد نص على انه لا يجوز امساكها ولانه قد نص في رواية ابن منصور انه يكره ان يؤاجر نفسه لنظارة كرم النصراني لان اصل ذلك يرجع الى الحر الا ان يعلم انه يباع لغير الحر فقد منع من اجارة نفسه على حفظ الكرم الذي يتخذ للخمر قاولى ان يمنع من اجارة نفسه على حمل الحر فهذه طريقة القاضى فى التعليق وتصرفه وعليها اكثر اصحابه مثل ابى الخطاب وهى طريقة من احتذى حسدوه من المتأخرين والمنصور عندهم الرواية المخرجة وهى مذهب مالك والشافعى وأبى يوسف ومحمد وهذا عند اصحابنا فيما اذا استأجر على حمل الحر الى بيته او حانوته وحيث لا يجوز اقرارها سواء كان حملها للشرب أو مطاقا فاذا كان يحملها ليريقها أو يحمل الميتة ليدفنها أو ينقلها الى الصحراء لئلا يتأذى بتن ريحها فانه يجوز الاجارة على ذلك لانه عمل مباح ولكن ان كانت الاجرة جلد الميتة لم تصح واستحق اجرة المثل وان كان قد ساءح الجلد وأخذه رده على صاحبه وهذا مذهب مالك وأظنه مذهب الشافعى ايضا ومذهب ابى حنيفة كالرواية الاولى وماخذه فى ذلك ان الحمل اذا كان مطلقا لم يكن المستحق غير حمل الحر وايضا فان مجرد حملها ليس معصية لجواز ان تحمل لتراق او تخال عنه ولهذا اذا كان الحمل للشرب لم يصح ومع هذا فانه يكره الحمل والاشبه والله اعلم طريقة ابن ابى موسى فانه اقرب الى مقصود احمد واقرب الى القياس وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم لعن عاصر الحر ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه فالعاصر والحامل قد عاوضا على منفعة تستحق عوضا وهى ليست محرمة فى نفسها وانما حرمت لقصد المعتصر والمستحمل فهو كما لو باع عنبا او عصيرا لمن يتخذ منه خمر او وفات العصور والحر فى يد المشتري فان مال البائع لا يذهب مجانا بل يقضى له بعوضه كذلك هنا المنفعة التي وفاها المؤجر لا تذهب مجانا بل يعطى بدلها فان تحريم الانتفاع بها انما كان من جهة المستاجر لا من جهته ثم نحن نحرم الاجرة عليه لحق الله سبحانه لا لحق المستاجر والمشتري بخلاف من استاجر لازنا او التلوط او القتل او الغصب او السرقة فان نفس هذا العمل يحرم لا لاجل قصد المشتري فهو كما لو باعه ميتة او خمر فانه لا يقضى له بشئ منها لان نفس هذه العين محرمة ومثل هذه الاجارة والجعالة لا توصف بالصحة مطلقا ولا بالفساد مطلقا بل هى صحيحة بالنسبة الى المستاجر بمعنى انه يجب عليه مال الجعل والاجر وهى فاسدة بالنسبة الى الاجرة بمعنى انه يحرم عليه الانتفاع بالاجرة والجعل ولهذا فى الشريعة نظائر وعلى هذا فنص احمد على كراهة نظارة كرم النصراني لا ينافى هذا فانا نهاه عن هذا الفعل وعن ثمنه ثم نقضى له بكرائه ولو لم نفعل هذا لكان فى هذا منفعة عظيمة للعصاة فان كل من استأجره على عمل يستعينون به على المعصية قد حصلوا اغراضهم منه ثم لا يعطونه شيئا وما هم باهل ان يعانوا على ذلك بخلاف من سام اليهم عملا لقيمة له بحال نعم البنى والمغنى والناتحة ونحوهم اذا اعطوا اجورهم ثم تابوا هل يتصدقون بها او يجب ان يردوها على من اعطاها هوها فيها قولان اصحهما انا لان ردوها على الفساق الذين بذلوها فى المنفعة المحرمة ولا يباح الاخذ بل يتصدق بها وتصرف فى مصالح المسلمين كما نص عليه

احمد في اجرة حمال الحمر ومن طن انها ترد على البازل المستاجر لانها مقبوضة بعقد فاسد فيجب ردها عليه كالمقبوض بالربا ونحوه من العقود الفاسدة فيقال له المقبوض بالعقد الفاسد يجب فيه التراد من الجانبين فيرد كل منهما على الآخر ما قبضه منه كما في تقابض الربا عند من يقول المقبوض بالعقد الفاسد لا يملك كما هو المعروف من مذهب الشافعي واحمد فاما اذا تلف المقبوض عند القابض فانه لا يستحق استرجاع عوضه مطلقا وحينئذ فيقال وان كان ظاهر القياس يوجب ردها بناء على انها مقبوضة بعقد فاسد فالزاني ومستمتع الغناء والنوح قد بذلوا هذا المال عن طيب نفوسهم واستوفوا العوض المحرم والتحريم الذي فيه ليس لحقهم وانما هو لحق الله تعالى وقد فانت هذه المنفعة بالقبض والاصول تقتضي انه اذا رد احد العوضين يرد الآخر فاذا تعذر على المستاجر رد المنفعة لم يرد عليه المال وايضا فان هذا الذي استوفيت منفعته عليه ضرر في احد منفعتيه وعوضهما جميعا منه بخلاف مالو كان العوض خرا او ميتة فان ذلك لا ضرر عليه في فواتها فانها لو كانت باقية اتلفناها عليه ومنفعة الغناء والنوح لو لم تفت لتوفرت عليه بحيث كان يتمكن من صرف تلك المنفعة في امر آخر اعنى من صرف القوة التي عمل بها فيقال على هذا فينبغي ان يقضوا بها اذا طالب بقبضها قبل نحن لان امر بدفعها ولا نردها كعقود الكفار المحرمة فانهم اذا اساءوا على القبض لم نحكم بالقبض ولو اساءوا بعد القبض لم نحكم بالرد ولكن في حق المسام تحرم هذه الاجرة عليه لانه كان معتقدا لتحريمها بخلاف الكافر وذلك لانه اذا طالب الاجرة قلنا له انت فرطت حيث صرفت قوتك في عمل محرم فلا يقضى لك باجرة فاذا قبضها ثم قال الدافع هذا المال اقضوا لي برده فانما اقبضته اياه عوضا عن منفعة محرمة قلنا له دفعته بمعاوضة رضيت بها فاذا طلبت استرجاع ما اخذه فرد اليه ما اخذته اذا كان له في بقاءه معه منفعة فهذا ومثل هذا يتوجه فيما يقبض من ثمن الميتة والحمر وايضا فشترى الحمر اذا قبض ثمنها وقبضها وشراها ثم طلب ان يعاد اليه الثمن كان الاوجه ان لا يرد اليه ثمن ولا يباح للبائع لاسيما ونحن نعاقب الحمار ببيع الحمر بان نحرق الحانوت التي تباع فيها نص على ذلك احمد وغيره من العلماء فان عمر بن الخطاب رضى الله عنه حرق حانوتا يباع فيها الحمر وعلى بن ابي طالب كرم الله وجهه حرق قرية يباع فيها الحمر وهي آثار معروفة وهذه المسئلة مبسوسة في غير هذا الموضع وذلك لان العقوبات المالية عندنا باقية غير منسوخة اذا عرف اصل احمد في هذه المسائل فنعلم ان بيعهم ما يقيمون به اعيادهم المحرمة مثل بيعهم العقار للسكنى واشد بل هو الى بيعهم العصير اقرب منه الى بيعهم العقار لان ما يبتاعونه من الطعام واللباس ونحو ذلك يستعينون به على العيد اذا العيد كما قدمنا اسم لما يفعل من العبادات والعادات وهذه اعانة على ما يقام من العادات لكن لما كان جنس الاكل والشرب واللباس ليس محرما في نفسه بخلاف شرب الحمر فانه محرم في نفسه فان كان ما يبتاعونه يفعلون به نفس المحرم مثل صليب او شعانين او معمودية او تبخيرا ونحو غير الله او صور ونحو ذلك فهذا لا ريب في تحريمه كبيعهم العصير ليتخذوه خمرا و بناء الكنيسة لهم واما ما يتفنون به في اعيادهم للأكل كل

والشرب واللباس فاصول احمد وغيره تقتضى كراهته لكن كراهة تحريم كذهب مالك او كراهة تنزيه
والاشبه انه كراهة تحريم كسائر النظائر عنده فانه لا يجوز بيع الخبز والاعم والرياحين للفساق الذين
يشربون عليها الخمر ولان هذه الاعانة قد تفضى الى اظهار الدين وكثرة اجتماع الناس لعيدهم وظهره
وهذا اعظم من اعانة شخص معين لكن من يقول هذا مكروه كراهة تنزيه يقول هذا متردد بين بيع
العصير وبيع الخنزير وليس هذا مثل بيعهم العصير الذى يتخذونه خمرانا لانا انما يحرم علينا ان نبيع
الكفار ما كان محرم الجنس كالخمر والخنزير فاما ما يباح فى حال دون حال كالحرير ونحوه فيجوز بيعه
لهم وايضا فالطعام واللباس الذى يتناعونه فى عيدهم ليس محرما فى نفسه وانما الاعمال التى يعملونها بها لما
كانت شعار الكفر نهى عنها المسلم لما فيها من مفسدة انجراره الى بعض فروع الكفار فاما الكافر فهى
لا تزيد من الفساد اكثر مما فيه لان نفس حقيقة الكفر قائمة به فدلالة الكفر وعلامته اذا كانت
مباحة لم يكن فيها كفر زائد كما لو باعهم المسلم ثياب الغيار التى يتميزون بها عن المسلمين بخلاف شرب
الخمر واكل الخنزير فانه زيادة فى الكفر نعم لو باعهم المسلم ما يتخذونه صليباً او شعائين ونحو ذلك فهنا
قد باعهم ما يستعينون به على نفس المعصية ومن نصر التحريم يحجب عن هذا بان شعار الكفر وعلامته
ودلالته على وجهين وجه نؤمن به فى دار الاسلام وهو ما فيه اذلال الكفر وصغاره فهذا اذا ابتاعوه
كان ذلك اعانة على ما امر الله به ورسوله فانحن نامرهم بلبس الغيار ووجه نهى عنه وهو ما فيه اعلاء
الكفر واظهار له كرفع اصواتهم بكتابهم واظهار الشعائين وبيع النواقيس لهم وبيع الرايات والاولوية لهم
ونحو ذلك فهذا من شعائر الكفر التى نحن مأمورون بازالتها والمنع منها فى ديار الاسلام فلا يجوز اعانتهم
عليها واما قبول الهدية منهم يوم عيدهم فقد قد مناعن على بن ابي طالب رضى الله عنه انه اتى بهدية النيروز
فقبها وروى ابن ابي شيبة فى المصنف حدثنا جرير عن قابوس عن ابيه أن امرأة سالت عائشة قالت
ان لنا اظآارا من المجوس وانه يكون لهم العيد فيهدون لنا فقالت اما ما ذبح لذلك اليوم فلا تأكلوا ولكن
كلوا من أشجارهم وقال حدثنا وكيع عن الحكم بن حكيم عن امه عن ابي برزة انه كان له سكان
مجوس فكانوا يهدون له فى النيروز والمهرجان فكان يقول لاهله ما كان من فاكهة فكلوه وما كان
من غير ذلك فردوه فهذا كله يدل على انه لا تأثير للعيد فى المنع من قبول هديتهم بل حكمها فى العيد
وغيره سواء لانه ليس فى ذلك اعانة لهم على شعائر كفرهم لكن قبول هدية الكفار من اهل الحرب
واهل الذمة مسألة مستقلة بنفسها فيها خلاف وتفصيل ليس هذا موضعه وانما يجوز ان يؤكل من طعام
أهل الكتاب فى عيدهم بابتاع او هدية او غير ذلك مما لم يذبحوه للعيد فاما ذبائح المجوس فالحكم فيها معلوم
فانها حرام عند العامة وأما ما ذبحه اهل الكتاب لاعيادهم وما يتقربون بذبحه الى غير الله نظير ما يذبح
المسلمون هداياهم وضحاياهم متقربين به الى الله تعالى وذلك مثل ما يذبحون للمسيح والزهرة فعن احمد
فيها روايتان اشهرهما فى نصوصه انه لا يباح اكله وانه لم يسم عليه غير الله تعالى ونقل النهى عن ذلك

عن عائشة وعبد الله بن عمر قال الميموني سألت أبا عبد الله عن ذبائح أهل الكتاب فقال ان كانوا مما
 يذبحون لكنائسهم فقال يدعون التسمية على عمد انما يذبحون للمسيح وذكر أيضا انه سأل أبا عبد الله
 عن ذبح من أهل الكتاب ولم يسم فقال ان كان مما يذبحون لكنائسهم فقال ابن عمر يترك التسمية فيه على عمد
 انما يذبحون للمسيح وقد كرهه ابن عمر الا ان أبا الدرداء يتناول ان طعامهم حل واكثر ما رأيت منه الكراهة
 لا كل ما ذبحوا لكنائسهم وقال ايضا سألت أبا عبد الله عن ذبيحة المرأة من أهل الكتاب ولم تسم قال
 ان كانت ناسية فلا بأس وان كانت مما يذبحون لكنائسهم فقد يدعون التسمية فيه على عمد وقال المروزي
 قرئ على أبي عبد الله وما ذبح على النصب قال على الاصنام وقال كل شيء ذبح على الاصنام لا يؤكل وقال
 حنبل قال عمي أكره كل ما ذبح لغير الله والكنائس اذا ذبح لها وما ذبح أهل الكتاب على معنى الذكاة
 فلا بأس به وما ذبح يريد به غير الله فلا آكله وما ذبحوا في أعيادهم أكرهه وروى أحمد عن الوليد بن
 مسلم عن الأوزاعي سألت ميمونا عما ذبحت النصارى لأعيادهم وكنائسهم فكره أكله قال حنبل سمعت
 أبا عبد الله قال لا يؤكل لانه أهل لغير الله به ويؤكل ماسوى ذلك وانما أحل الله عز وجل من طعامهم
 ما ذكر اسم الله عليه قال الله عز وجل (ولانا كلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) وقال (وما أهل به لغير الله)
 فكل وما ذبح لغير الله فلا يؤكل لحمه وروى حنبل عن عطاء في ذبيحة النصارى يقول اسم المسيح قال كل
 قال حنبل سمعت أبا عبد الله يسأل عن ذلك قال لا تأكل قال الله (ولانا كلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) فلا
 ارى هذا ذكاة وما أهل لغير الله به فاحتجاج أبي عبد الله بالآية دليل على ان الكراهة عنده كراهة
 تحريم وهذا قول عامة قدماء الاصحاب قال الخلال في باب التوقى لا كل ما ذبحت النصارى وأهل الكتاب
 لأعيادهم ذبائح أهل الكتاب لكنائسهم كل من روى عن أبي عبد الله روى الكراهة فيه وهى متفرقة
 في هذه الابواب وما قاله حنبل في هاتين المسئلتين ذكر عن أبي عبد الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم
 الله عليه وما أهل لغير الله به فانما الجواب من أبي عبد الله فيما أهل لغير الله به واما التسمية وتركها فقد
 روى عنه جميع أصحابه أنه لا بأس باكل ما لم يسموا عليه الا في وقت ما يذبحون لأعيادهم وكنائسهم فانه
 في معنى قوله وما أهل لغير الله به وعند أبي عبد الله ان تفسير ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه
 انما عني به الميتة وقد أخرجه في موضعه * مقصود الخلال ان نهى أحمد لم يكن لاجل ترك التسمية فقط
 فان ذلك عنده لا يحرم وانما كان لانهم ذبحوا لغير الله سواء كانوا يسمون غير الله أو لا يسمون الله
 ولا غيره ولكن قصدهم الذبح لغير الله لكن قال ابن أبي موسى ويحتمل أكل كل ما ذبحه اليهود
 والنصارى لكنائسهم وأعيادهم ولا يؤكل ما ذبح للزهرة والرواية الثانية ان ذلك مكروه غير محرم وهذا
 الذى ذكره القاضى وغيره وأخذوا ذلك فيما أظنه مما نقله عبد الله بن أحمد قال سألت أبي عن ذبح
 للزهرة قال لا يعجبني قلت أحرام أكله قال لا أقول حراما ولكن لا يعجبني وذلك انه أثبت الكراهة
 دون التحريم ويمكن ان يقال انما توقف عن تسميته محرما لان ما اختلف في تحريمه وتعارضت فيه

الادلة كالجمع بين الاختين المملوكتين ونحوه هل يسمى حراما على روايتين كالروايتين عنده في ان ما اختلف في وجوبه هل يسمى فرضا على روايتين ومن اصحابنا من أطلق الكراهة ولم يفسر هل أراد التحريم أو التنزيه قال أبو الحسن الأمدى ماذبح لغير الله مثل الكنائس والزهرة والشمس والقمر فقال احمدنا أهل به لغير الله أكرهه كل ذبح لغير الله والكنائس وما ذبحوا في أعيادهم أكرهه فاما ماذبح أهل الكتاب على معنى الذكاة فلا بأس به وكذلك مذهب مالك يكره ماذبحه النصارى لكنائسهم أو ذبحوا على اسم المسيح أو الصليب أو أسماء من مضى من أخبارهم ورهبانهم وفي المدونة وكره مالك أكل ماذبحه أهل الكتاب لكنائسهم أو لأعيادهم من غير تحريم وتناول قول الله أو فسقا أهل لغير الله به قال ابن القاسم وكذلك ماذبحوا وسموا عليه اسم المسيح وهو بمنزلة ماذبحوا لكنائسهم ولا أرى ان يؤكل ونقلت الرخصة في ذبائح الأعياد ونحوها عن طائفة من الصحابة رضى الله عنهم وهذا فيما إذا لم يسموا عليه غير الله فان سموا غير الله في عيدهم أو غير عيدهم حرم في أشهر الروايتين وهو مذهب الجمهور وهو مذهب الفقهاء الثلاثة فيما نقله غير واحد وهو قول على بن أبي طالب وغيره من الصحابة منهم أبو الدرداء وأبو أمامة والعرباض بن سارية وعبادة بن الصامت وهو قول أكثر فقهاء الشام وغيرهم والثانية لا يحرم وان سموا غير الله وهذا قول عطاء ومجاهد ومكحول والاوزاعي واليث نقل ابن منصور انه قيل لابي عبد الله سئل سفيان عن رجل ذبح ولم يذكر اسم الله متعمدا قال أرى ان لا يؤكل قيل له أرأيت ان كان يرى انه يحزى عنه فلم يذكر قال أرى ان لا يؤكل قال أحمد المسلم فيه اسم الله يأكل ولكن قد اساء في تركه التسمية * النصارى اليس يذكرون غير اسم الله ووجه الاختلاف ان هذا قد دخل في عموم قوله عز وجل وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وفي عموم قوله تعالى وما أهل لغير الله به لان هذه الآية تعم كل مناطق به لغير الله يقال أهلت بكذا اذا تكلمت به وان كان أصله الكلام الرفيع فان الحكم لا يختلف برفع الصوت وخفضه وانما لما كانت عادتهم رفع الصوت في الاصل خرج الكلام على ذلك فيكون المعنى وما تكلم به لغير الله وما نطق به لغير الله ومعلوم ان ما حرم ان تجعل غير الله مسمى فكذلك منويا اذ هذا مثل النيات في العبادات فان اللفظ بها وان كان أبلغ لكن الاصل القصد ألا ترى ان المتقرب بالهدايا والضحايا سواء قال اذبحه لله أو سكت فان العبرة بالنية وتسميته الله على الذبيحة غير ذبحها لله فانه يسمى على ما يقصد به اللحم واما القربان فيذبح لله سبحانه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في قربانه اللهم منك ولك بعد قوله بسم الله والله أكبر لقوله تعالى ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين والكافرون يصنعون بألهتهم كذلك فتارة يسمون آلهتهم على الذبائح وتارة يذبحونها قربانا اليهم وتارة يجمعون بينهما وكل ذلك والله أعلم يدخل فيما أهل لغير الله به فان من سمي غير الله فقد أهل به لغير الله فقوله باسم كذا استعانة به وقوله لكنا عبادة له ولهذا جمع الله بينهما في قوله اياك نعبد واياك نستعين وايضا فانه سبحانه حرم ماذبح على النصب وهى كل ما ينصب

ليعبد من دون الله وأما احتجاج أحمد على هذه المسئلة بقوله (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) حيث اشترط التسمية في ذبيحة المسلم هل تشترط في ذبيحة الكتابي على روايتين وان كان الخلال هنا قد ذكر عدم الاشتراط فاحتجاجه بهذه الآية يخرج على إحدى الروايتين فلما تعارض العموم الخاص وهو قوله وما أهل به لغير الله والعموم المبيح وهو قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم اختلف العلماء في ذلك والاشبه بالكتاب والسنة ما دل عليه أكثر كلام أحمد من الحظر وان كان من متأخري أصحابنا من لا يذكر هذه الرواية بحال وذلك لان عموم قوله وما أهل لغير الله به وما ذبح على النصب عموم محفوظ لم يخص منه صورة بخلاف طعام الذين أوتوا الكتاب فانه يشترط له الذكاة المبيحة فلو ذكى الكتابي في غير المحل المشروع لم تبح ذكاته ولان غاية الكتابي ان تكون ذكاته كالاسم والمسلم لو ذبح لغير الله أو ذبح باسم غير الله لم يبيح وان كان يكفر بذلك فكذلك الذمي لان قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم سواء وهم وان كانوا يستحلون هذا ونحن لا نستحلها فليس كل ما استحلوه يحل لنا ولانه قد تعارض دليلان حاطر ومبيح فالحاطر أولى ولان الذبح لغير الله او باسم غيره قد علمنا يقينا انه ليس من دين الانبياء عليهم السلام فهو من الشرك الذي أحدثوه فالمنع الذي لاجله حلت ذبائحهم منتف في هذا والله تعالى أعلم فان قيل اما اذا سموا عليه غير الله بان يقولوا باسم المسيح ونحوه فتحريمه ظاهر أما اذا لم يسموا احدا ولكن قصدوا الذبح للمسيح أو للكوكب ونحوهما فواجه تحريمه قيل قد تقدمت الاشارة الى ذلك وهو ان الله سبحانه قد حرم ما ذبح على النصب وذلك يقتضي تحريمه وان كان ذابحه كتابيا لانه لو كان التحريم لكونه وثنيا لم يكن فرق بين ذبحه على النصب وغيره لانه لما اباح لنا طعام اهل الكتاب دل على ان طعام المشركين حرام فتخصيص ما ذبح على الوثن يقتضي فائدة جديدة وايضا فانه ذكر تحريم ما ذبح على النصب وما أهل به لغير الله وقد دخل فيما أهل به لغير الله ما أهل به اهل الكتاب لغير الله فكذلك كل ما ذبح على النصب فاذا ذبح الكتابي على ما قد نصبوه من التماثيل في الكنائس فهو مذبوح على النصب ومعلوم ان حكم ذلك لا يختلف بحضور الوثن وغيبته فانما حرم لانه قصد بذبحه عبادة الوثن وتعظيمه وهذه الانصاب قد قيل هي من الاصنام وقيل هي غير الاصنام * قالوا كان حول البيت ثلاثمائة وستون حجرا كان اهل الجاهلية يذبحون عليها ويشرحون اللحم عليها وكانوا يعظمون هذه الحجارة ويعبدونها ويذبحون عليها وكانوا اذا شاؤا أبدلوا هذه الحجارة بحجارة هي أعجب اليهم منها ويدل على ذلك قول أبي ذر في حديث اسلامه حتى صرت كالنصب الاخر يريد انه كان يصير آخر من تلوته بالدم وفي قوله وما ذبح على النصب قولان احدهما ان نفس الذبح كان يكون عليها كما ذكرناه فيكون ذبحهم عليها تقربا الى الاصنام وهذا على قول من يجعلها غير الاصنام فيكون الذبح عليها لاجل ان المذبح عليها مذبوح للاصنام أو مذبوح لها وذلك يقتضي تحريم كل ما ذبح لغير الله ولان الذبح في البقعة لا تأثير له الا من جهة الذبح لغير الله كما كرهه النبي صلى الله عليه وسلم من الذبح في مواضع أصنام المشركين ومواضع

أعيادهم وأما يذكره المذبح في البقعة المعينة لكونها محل شرك فاذا وقع الذبح حقيقة لغير الله كانت حقيقة التحريم قد وجدت فيه والقول الثاني ان الذبح على النصب أى لاجل النصب كما يقال أو لم على زينب بخبز ولحم وأطعم فلان على ولده وذبح فلان على ولده ونحو ذلك ومنه قوله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم) وهذا ظاهر على قول من يجعل النصب نفس الاصنام ولا منافاة بين كون الذبح لها وبين كونها كانت تلوث بالدم وعلى هذا القول فالدلالة ظاهرة واختلاف هذين القولين في قوله تعالى على النصب نظير الاختلاف في قوله تعالى ولكل أمة جعلنا منسكاً ليدكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام وقوله تعالى ليشهدوا منافع لهم يذكر اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فانه قد قيل المراد بذكر اسم الله عليها اذا كانت حاضرة وقيل ليعلم ذكره لاجلها في مغيبها وشهودها بمنزلة قوله تعالى ولتكبروا الله على ما هداكم وفي الحقيقة مآل القولين الى شئ واحد في قوله تعالى وما ذبح على النصب كما قد أومأنا اليه وفيها قول ثالث ضعيف ان المعنى على اسم النصب وهذا ضعيف لان هذا المعنى حاصل من قوله تعالى وما اهل لغير الله به فيكون تكريرا لكن اللفظ محتمله كما روى البخاري في صحيحه عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لقي زيد بن عمرو بن نفيل بالسفل بالدمج وذلك قبل ان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحى فقدم اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم سفرة فيها لحم فابى ان ياكل منها ثم قال زيدانى لا آكل مما تذبحون على انصابكم ولا آكل الا ما ذكر اسم الله عليه وفي رواية له وان زيد بن عمرو بن نفيل كان يعيب على قريش ذبائحهم ويقول الشاة خلقها الله وانزل لها من السماء الماء وانبت لها من الارض الكأثم اثم تذبحونها على غير اسم الله انكار لذلك واعظاما له وايضا فان قوله تعالى وما اهل لغير الله به ظاهره انه ما ذبح لغير الله مثل ان يقال هذا ذبيحة لكن اذا كان هذا هو المقصود فسواء لفظ به او لم يلفظ وتحريم هذا اظهر من تحريم ما ذبح للحم وقال فيه باسم المسيح ونحوه كما ان ما ذبحناه مقربين به الى الله سبحانه كان اذكي واعظم مما ذبحناه للحم وقلنا عليه باسم الله فان عبادة الله سبحانه بالصلاة له والنسك له اعظم من الاستعانة باسمه في فواتح الامور فكذلك الشرك بالصلاة لغيره والنسك لغيره اعظم من الاستعانة باسمه في فواتح الامور فاذا حرم ما قيل له فيه باسم المسيح والزهرة فلان يحرم ما قيل فيه لاجل المسيح والزهرة او قصد به ذلك اولى وهذا يبين لك ضعف قول من حرم ما ذبح باسم غير الله ولم يحرم ما ذبح لغير الله كما قاله طائفة من اصحابنا وغيرهم بل لو قيل بالعكس لكان اوجه فان العبادة لغير الله اعظم كفر من الاستعانة بغير الله وعلى هذا فلو ذبح لغير الله متقربا به اليه لحرم وان قال فيه بسم الله كما يفعله طائفة من منافقي هذه الامة الذين يتقربون الى الكواكب بالذبح والنحو وذلك وان كان هؤلاء مرتدين لا تباح ذبيحتهم بحال لكن يجتمع في الذبيحة مانعان ومن هذا الباب ما قد يفعله الجاهلون بمكة شرفها الله وغيرها من الذبح للجن ولهذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن ذبائح الجن ويدل على المسألة ما قدمناه من ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الذبح في مواضع الاصنام ومواضع

أعياد الكفار ويدل على ذلك ايضا ما رواه ابو داود في سننه حدثنا هارون بن عبد الله حدثنا حماد بن مسعدة عن عوف عن ابى ربحانة عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معاقرة الاعراب قال ابو داود غندر وقفه على ابن عباس وروى ابو بكر بن ابى شيبة في تفسيره حدثنا وكيع عن اصحابه عن عوف الاعرابي عن ابى ربحانة قال سئل ابن عباس عن معاقرة الاعراب فقال انى اخاف ان تكون مما اهل لغير الله به وروى ابو اسحاق ابراهيم بن عبد الرحمن دجيم في تفسيره حدثنا ابى حدثنا سعيد بن منصور عن ربيع عن عبد الله بن الجارود قال سمعت الجارود قال كان من بنى رباح رجل يقال له ابن وثيل شاعرا نافرأ بالفرزدق غالبا الشاعر بماء بظهر الكوفة على ان يعقر هذا مائة من ابله وهذا مائة من ابله اذا وردت الماء فلما وردت الابل المذء قاما اليها باسيا فهما فجعلتا ينسفان عراقيهما فخرج الناس على الحر والبغال يريدون اللحم وعلى رضى الله عنه بالكوفة فخرج على بغاة رسول الله صلى الله عليه وسلم البيضاء وهو ينادى يا ايها الناس لا تأكلوا من لحومها فانها اهل بها لغير الله فهو لاء الصحابة قد فسروا ما قصد بذبحه غير الله داخلا فيما اهل به لغير الله فعلمت ان الآية لم يقتصر بها على اللفظ باسم غير الله بل ما قصد به التقرب الى غير الله فهو كذلك وكذلك تفاسير التابعين على ان ماذبح على النصب هو ماذبح لغير الله وروينا في تفسير مجاهد المشهور عنه الصحيح من رواية ابن ابى نجيح في قوله تعالى وما ذبح على النصب قال كانت حجارة حول الكعبة يذبح لها اهل الجاهلية ويبذلونها اذا شاؤا بحجارة اعجب اليهم منها وروى ابن ابى شيبة حدثنا محمد بن فضيل عن اشعث عن الحسن وما ذبح على النصب قال هو بمنزلة ماذبح لغير الله وفي تفسير قتادة المشهور عنه واما ماذبح على النصب فالنصب حجارة كان اهل الجاهلية يعبدونها ويذبحون لها فنهى الله عن ذلك وفي تفسير على بن ابى طلحة عن ابن عباس النصب أصنام كانوا يذبحون ويهلون عليها فان قيل فقد نقل اسماعيل بن سعيد قال سالت احمد عما يقرب لآلهتهم يذبحه رجل مسلم قال لا بأس به وقيل انما قال أحمر ذلك لان المسلم اذا ذبحه سمي الله عليه ولم يقصد ذبحه لغير الله ولا يسمى غيره بل يقصد منه ما قصده صاحب الشاة فتصير نية صاحب الشاة لا اثر لها والذابح هو المؤثر في الذبح بدليل ان المسلم لو وكل كتابيا في ذبيحة فسمى عليها غير الله لم تسبح ولهذا لما كان الذبح عبادة في نفسه كره على رضى الله عنه وغير واحد من اهل العلم منهم احمد في احدى الروايتين عنه ان يوكل المسلم في ذبح نسيمكته كتابيا لان نفس الذبح عبادة بدنية مثل الصلاة ولهذا تختص بمكان وزمان ونحو ذلك بخلاف تفرقة اللحم فانه عبادة مالية ولهذا اختلف العلماء في وجوب تخصيص اهل الحرم بالحوم الهدايا المذبوحة في الحرم وان كان الصحيح تخصيصهم بها وهذا بخلاف الصدقة فانها عبادة مالية محضة فلها قد لا يؤثر فيها نية الوكيل على ان هذه المسئلة منصوصة عن احمد محتملة فهذا تمام الكلام في ذبائحهم لأعيادهم

فصل

فاما صوم أيام أعياد الكفار مفردة بالصوم كصوم يوم النيروز والمهرجان وهما يومان يعظمهما الفرس فقد اختلف فيهما لاجل أن المخالفة تحصل بالصوم او بترك تخصيصه بعمل أصلا فذكر صوم يوم السبت

اولا وذلك انه روى ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بشر السلمي عن اخته الصماء
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم وان لم يجد احدكم
الا لحاء عنب أو عود شجرة وفي لفظ الاعود عنب اولحاء شجرة فليمضغه رواه اهل السنن الاربعة
وقال الترمذى هذا حديث حسن وقد رواه النسائي من وجوه اخرى عن خالد وعن عبد الله بن بسر
ورواه ايضا عن الصماء عن عائشة وقد اختلف الاصحاب وسائر العلماء فيه قال ابو بكر الاثرم وسمعت ابا
عبد الله يسأل عن صيام يوم السبت يتفر دبه فقال اما صيام يوم السبت يتفر دبه فقد جاء في ذلك الحديث
حديث الصماء يعنى حديث ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بسر عن اخته الصماء عن
النبي صلى الله عليه وسلم لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم قال ابو عبد الله فكان يحيى بن سعيد
يتقيه وأبى ان يحدثني به وقد كان سمعه من ثور قال فسمعت من ابي عاصم قال الاثرم وحجة ابي عبد الله
في الرخصة في صوم يوم السبت ان الاحاديث كلها مخالفة لحديث عبد الله بن بسر منها حديث أم سلمة حين
سئلت أى الايام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر صياها ماها فقالت يوم السبت والاحد منها حديث
جويرية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يوم الجمعة أصمت أمس أتريدن ان تصومي غدا فالغد هو يوم
السبت وحديث ابي هريرة نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الجمعة الا يوم قبله او يوم بعده
فاليوم الذى بعده هو يوم السبت ومنها انه كان يصوم شعبان كله وفيه يوم السبت ومنها انه امر بصوم
الحرم وفيه يوم السبت وقال من صام رمضان وأتبعه بست من شوال وقد يكون السبت فيها و امر بصيام
البيض وقد يكون فيها السبت ومثل هذا كثير فهذا الاثرم فهم من كلام ابي عبد الله انه توقف عن الاخذ
بالحديث وانه رخص في صومه حيث ذكر الحديث الذى يحتاج به في الكراهة وذكر ان الامام في علل حديث
يحيى بن سعيد كان يتقيه و ابى ان يحدث به فهذا تضعيف للحديث واحتج الاثرم بما دل من النصوص المتواترة
على صوم يوم السبت ولا يقال يحمل النهى على افراده لان لفظة لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم
والاستثناء دليل التناول وهذا يقتضى ان الحديث عم صومه على كل وجه والاولايد افراده لما دخل الصوم
المفروض ليستثنى فانه لا افراد فيه فاستثناءه دليل على دخول غيره بخلاف يوم الجمعة فانه بين انما نهى عن
افراده وعلى هذا فيكون الحديث اما شاذ غير محفوظ واما منسوخا وهذا طريقة قدماء اصحاب أحد الذين
صحبه كالأثرم و ابى داود وقال ابو داود حديث منسوخ وذكر ابو داود باسناده عن ابن شهاب انه كان اذا ذكر
له انه نهى عن صيام يوم السبت يقول ابن شهاب هذا حديث حمصى وعن الازواعى قال ما زلت له كاتما حتى
رأيت ان تنشر بعد يعنى حديث ابن بسر في صوم يوم السبت قال ابو داود قال مالك هذا كذب واكثر اهل العلم على
عدم الكراهة واما اكثر اصحابنا ففهموا من كلام أحد والاخذ بالحديث وحمله على الافراد فانه سئل عن
عين الحكم فاجاب بالحديث وجوابه بالحديث يقتضى اتباعه وما ذكر عن يحيى انما هو بيان ما وقع فيه
من الشبهة وهؤلاء يكرهون افراده بالصوم عملا بهذا الحديث بجودة اسناده وذلك موجب للعمل به

وحملوه على الافراد كصوم يوم الجمعة وشهر رجب وقد روى أحمد في المسند من حديث ابن طبيعة حديثنا موسى بن وردان عن عبيد الاعرج حدثني جدي يعني الصماء انها دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم السبت وهو يتعدى فقال تعالى تغدى فقالت انى صائمة فقال لها أصمت أمس قالت لا قال كلى فان يوم السبت لا لك ولا عليك وهذا وان كان اسناده ضعيفا لكن يدل عليه سائر الاحاديث وعلى هذا فيكون قوله لا تصوموا يوم السبت أى لا تقصدوا صيامه بعينه الا فى الفرض فان الرجل يقصد صومه بعينه بحيث لو لم يجب عليه الا صوم يوم السبت كمن أسلم ولم يبق من الشهر الا يوم السبت فانه يصومه وحده وايضا فقصد بعينه فى الفرض لا يكره بخلاف قصده بعينه فى النفل فانه يكره ولا تزول الكراهة الا بضم غيره اليه أو موافقته عادة فالنزول للكراهة فى الفرض مجرد كونه فرضا لا للمقارنة بينه وبين غيره واما فى النفل فالنزول للكراهة ضم غيره اليه او موافقته عادة ونحو ذلك وقد يقال الاستثناء أخرج بعض صور الرخصة واخرج الباقي بالدليل ثم اختلف هؤلاء فى تعديل الكراهة فعلمنا ابن عقيل بانه يوم تمسك فيه اليهود ويخصونه بالامساك وهو ترك العمل فيه والصائم فى مظنة ترك العمل فيصير صومه تشبها بهم وهذه العلة منتفية فى الاحد وعلة طائفة من الاصحاب بانه يوم عيد لاهل الكتاب يعظمونه فقصد بالصوم دون غيره يكون تعظيما له فكره ذلك كما كره افراد عاشوراء بالتعظيم لما عظمه اهل الكتاب وافراد رجب ايضا لما عظمه المشركون وهذا التعليل قد يعارض بيوم الاحد فانه يوم عيد النصرانى فانه صلى الله عليه وسلم قال اليوم لنا وغدا لليهود وبعد غد للنصارى وقد يقال اذا كان يوم عيد فمخالفتهم فيه بالصوم لا بالفطر ويدل على ذلك ما رواه كريب مولى ابن عباس قال أرسلني ابن عباس وناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى ام ساعدة أسأله اى الايام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر صياما لها قالت كان يصوم يوم السبت ويوم الاحد أكثر ما يصوم من الايام ويقولانها يوما عيد للمشركين فانا أحب أن أخالفهم رواه احمد وابن ابى عاصم والنسائي وصححه بعض الحفاظ وهذا نص فى استحباب صوم يوم عيدهم لاجل قصد مخالفتهم وقد روى عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الآخر الثلاثاء والاربعاء والخميس رواه الترمذى وقال حديث حسن قال وقد روى ابن مهدي هذا الحديث عن سفيان ولم يرفعه وهذان الحديثان ليسا بحجة على من كره صوم يوم السبت وحده وعال ذلك بانهم يتركون فيه العمل والصوم مظنة ذلك فانه اذا صام السبت والاحد زال الافراد المكروه وحصلت المخالفة بصوم يوم فطرهم

فصل

واما النير وزوالمهرجان ونحوهما من اعياد المشركين فمن لم يكره صوم يوم السبت من الاصحاب وغيرهم قد لا يكره صوم ذلك اليوم بل ربما يستحبه لاجل مخالفتهم وكرهها اكثر الاصحاب وقد قال احمد فى رواية عبد الله حدثنا وكيع عن سفيان عن رجل عن انس والحسن كرها صوم يوم النير وزوالمهرجان قال ابى ابان بن

عياش يعني الرجل وقد اختلف الاصحاب هل يدل مثل ذلك على منعه على وجهين وعللوا ذلك بأنهما يومان تعظمهما الكفار فيكون تخصيصهما بالصوم دون غيرهما موافقة لهم في تعظيمهما فكره كيوم السبت قال الامام ابو محمد المقدسي وعلى قياس هذا كل عيد للكفار او يوم يفرّدونه بالتعظيم وقد يقال يكره صوم يوم النيروز والمهرجان ونحوهما من الايام العجمية التي لا تعرف بحساب العرب بخلاف ما جاء في الحديثين من يوم السبت والاحد لانه اذا قصد صوم مثل هذه الايام العجمية أو الجاهلية كانت ذريعة الى اقامة شعار هذه الايام واحياء أمرها واظهار حالها بخلاف السبت والاحد فلنهما من حساب المسلمين فليس في صومهما منسدة فيكون استحباب صوم أعيادهم المعروفة بالحساب العربي الاسلامي مع كراهة الاعياد المعروفة بالحساب الجاهلي العجمي توفيقا بين الآثار والله اعلم

فصل

ومن المنكرات في هذا الباب سائر الاعياد والمواسم المبتدعة فانها من المنكرات المكروهات سواء بلغت الكراهة التحريم او لم تبلغه وذلك ان أعياد أهل الكتاب والاعاجم نهى عنها النبي صلى الله عليه وآله وسلم أحدهما ان فيها مشابهة للكفار والثاني انها من البدع فما أحدث من المواسم والاعياد فهو منكر وان لم يكن فيه مشابهة لأهل الكتاب لوجهين أحدهما ان ذلك داخل في مسمى البدع والمحدثات فيدخل فيأمره ما مسلم في صحيحه عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا خطب احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم ويقول بعثت انا والساعة كهاتين ويقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد فان خيرا الحديث كتاب الله وخيرا الهدي هدي محمد وشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة وفي رواية للنسائي وكل ضلالة في النار وفيأمره ايضا في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد وفي لفظ في الصحيحين من احدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفي الحديث الصحيح الذي رواه أهل السنن عن العرباض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من يشرك بالله فهو منكم ومن يأت بمحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة وهذه قاعدة قد دلت عليها السنة والاجماع مع ما في كتاب الله من الدلالة عليها ايضا قال تعالى ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله فمن ندب الى شيء يتقرب به الى الله أو أوجه بقوله أو فعله من غير ان يشرعه الله فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله من اتبعه في ذلك فقد اتخذ شريكا لله شرع من الدين ما لم يأذن به الله نعم قد يكون متأولا في هذا الشرع فيغفر له لاجل تأوله اذا كان مجتهدا الاجتهاد الذي يعنى عن الخطيئ وشاب ايضا على اجتهاده لكن لا يجوز اتباعه في ذلك كما لا يجوز اتباع سائر من قال او عمل قولا او عملا قد علم الصواب في خلافه وان كان القائل أو الفاعل مأجورا أو معذورا أو قد قال سبحانه اتخذوا اخبارهم ورضاهم اربابا من دون الله الى قوله عما يشركون قال عدى بن حاتم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم يا رسول الله ما عبدوهم قال ما عبدوهم ولكن أحلوا لهم

الحرام فاطاعوهم وحرّموا عليهم الحلال فاطاعوهم فمن اطاع احدا في دين الله لم يأذن به الله من تحليل
أو تحريم أو استحباب أو إيجاب فقد لحقه من هذا الذم نصيب كما يحق الأمر الناهي أيضا نصيب ثم قد يكون
كل منهما معفو عنه لاجتهاده ومثابا أيضا على الاجتهاد فيتخلف عنه الذم لقوات شرطه أو لوجود مانعه
وان كان المقتضى له قائما ويحق الذم من يبين له الحق فيتركه أو من قصر في طلبه حتى لم يتبين له أو اعرض
عن طلب معرفته لهوى أو لفساد أو نحو ذلك وأيضا فان الله عاب على المشركين شيئين أحدهما انهم اشركوا
به ما لم ينزل به سلطانا والثاني تحريمهم ما لم يحرمه الله عليهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فيما رواه مسلم عن
عياض بن حماد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى اني جعلت عبادي حنفاء فاجتالهم الشياطين
وحرمت عليهم ما أحلت لهم وأمرتهم ان يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا قال سبحانه سيئول الذين اشركوا
لوشاء الله ما اشركنا ولا آبائنا ولا حرمنا من شيء فجمعوا بين الشرك والتحريم والشرك يدخل فيه كل
عبادة لم يأذن الله بها فان المشركين يزعمون أن عبادتهم اما واجبة واما مستحبة وان فعلها خير من تركها
ثم منهم من عبد غير الله ليمتدح به عبادته الى الله ومنهم من ابتدع ديناً عبدوا به الله في زعمهم كما أحدثه النصارى
من انواع العبادات المحدثه واصل الضلال في اهل الارض انما نشأ من هذين اما اتخاذ دين لم يشرعه
الله أو تحريم ما لم يحرمه الله ولهذا كان الاصل الذي بنى الامم أحمد وغيره من الائمة عليه مناهبهم أن أعمال
الخلق تنقسم الى عبادات يتخذونها ديناً يتفخعون بها في الآخرة أو في الدنيا والآخرة الى عادات يتفخعون
بها في معاشهم فالاصل في العبادات ان لا يشرع منها الا ما شرعه الله والاصل في العادات ان لا يحظر
منها الا ما حظره الله وهذه المواسم المحدثه انما نهى عنها لما حدث فيها من الدين الذي يتقرب به كما
سندكره ان ساء الله واعلم أن هذه القاعدة وهي الاستدلال بكون الشيء بدعة على كراهة قاعدة عامة عظيمة وتامها
بالجواب عما يعارضها وذلك ان من الناس من يقول البدع تنقسم الى قسمين حسنة وقييحة بدليل قول
عمر رضي الله عنه في صلاة التراويح نعمت البدعة هذه وبدليل أشياء من الاقوال والافعال أحدثت
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وليست بمكروهة أو هي حسنة للدلالة الدالة على ذلك من الاجماع
أو القياس وربما يضم الى ذلك من لم يحكم أصول العلم مما عليه كثير من الناس من كثير من العادات
ونحوها فيجعل هذا أيضا من الدلائل على حسن بعض البدع اما بان يجعل ما اعتاده وهو من يعرفه
اجماعا وان لم يعلم قول سائر المسلمين في ذلك أو يستنكر تركه لما اعتاده بمثابة من اذا قيل لهم تعالوا
الى ما انزل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا وما اكثروا ما قد يحتج بعض من يميز من
المتنبئين الى علم أو عبادة بحجج ليست من اصول العلم التي يعتمد في الدين عليها والغرض ان هذه
النصوص الدالة على ذم البدع معارضة بما دل على حسن بعض البدع اما من الادلة الشرعية الصحيحة
أو من حجج بعض الناس التي يعتمد عليها بعض الجاهلين أو المتأولين في الجملة ثم هؤلاء المعارضون
لهم هنا مقامان أحدهما ان يقولوا اذا ثبت ان بعض البدع حسن وبعضها قبيح فالقبيح ما نهانا عنه الشارع

وما سكنت عنه من البدع فليس بقبیح بل قد يكون حسنا فهذا مما قد يقول بعضهم المقام الثاني ان يقال عن بدعة سيئة وهذه البدعة حسنة لان فيها من المصلحة كيت وكيت وهؤلاء المعارضون يقولون ليست كل بدعة ضلالة * والجواب اما ان القول بان شر الامور محدثاتها وان كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار والتحذير من الامور المحدثات فهذا نص رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحل لاحد ان يدفع دلالته على ذم البدع ومن نازع في دلالته فهو مراغم واما المعارضات فالجواب عنها باحد جوابين اما ان يقال ما ثبت حسنه فليس من البدع فيبقى العموم محفوظا لا خصوص فيه واما ان يقال ما ثبت حسنه فهو مخصوص من هذا العموم فيبقى العموم محفوظا لا خصوص فيه واما ان يقال ما ثبت حسنه فهو مخصوص من العموم والعام المخصوص دليل في ماعدا صورة التخصيص فمن اعتقد ان بعض البدع مخصوص من هذا العموم احتاج الى دليل يصاح لتخصيص والا كان ذلك العموم اللفظي المعنوي موجبا لانهي ثم المخصص هو الادلة الشرعية من الكتاب والسنة والاجماع نصا واستنباطا واما عادة بعض البلاد أو أكثرها وقول كثير من العلماء أو العباد أو أكثرهم ونحو ذلك فليس مما يصح ان يكون معارضا لكلام الرسول صلى الله عليه وسلم حتى يعارض به ومن اعتقد ان أكثر هذه العادات المخالفة للسنن مجمع عليها بناء على ان الامة أقرها ولم تنكرها فهو مخطئ في هذا الاعتقاد فانه لم يزل ولا يزال في كل وقت من ينهى عن عامة العادات المحدثه المخالفة للسنة وما يجوز دعوى اجماع بعمل بلد أو بلاد من بلدان المسلمين فكيف بعمل طوائف منهم واذا كان أكثر أهل العلم لم يعتمدوا على عمل علماء أهل المدينة واجماعهم في عصر مالك بل رأوا السنة حجة عليهم كما هي حجة على غيرهم مع ما اوتوه من العلم والايمان فكيف يعتمد المؤمن العالم على عادات أكثر من اعتادها عامة أو من قيده العامة أو قوم مترسبون بالجهالة لم يرسخوا في العلم ولا يعدون من أولى الامر ولا يصالحون للشورى ولعلمهم لم يتم ايمانهم بالله ورسوله أو قد دخل معهم فيها بحكم العادة قوم من أهل النضل عن غير روية أو شبهة احسن أحوالهم فيها ان يكونوا فيها بمنزلة المجتهدين من الأئمة والصدّيقين والاحتجاج بمثل هذه الحجج والجواب عنها معلوم انه ليس طريقه أهل العلم لكن لكثرة الجهالة قد يستند الى مثاليها خلق كثير من الناس حتى من المتسبين الى العلم والدين وقد يبدى ذو العلم والدين له فيها مستندا آخر من الادلة الشرعية والله يعلم ان قوله بها وعلمه هاليس مستندا آخر من الادلة الشرعية وان كان شبهة وانما هو مستند الى أمور ليست مأخوذة عن الله ورسوله من أنواع المستندات التي يستند اليها غير أولى العلم والايمان وانما يذكر الحجة الشرعية حجة على غيره ودفع لمن يناظره والمجادلة الحمودة انما هي ابداء المدارك واظهار الحجج التي هي مستند الاقوال والاعمال واما اظهار الاعتقاد على ما ليس هو المعتمد في القول والعمل فنوع من النفاق في العلم والجدل والكلام والعمل وايضا لا يجوز حمل قوله كل بدعة ضلالة على البدعة التي نهى عنها بخصوصها لان هذا تعطيل لفائدة هذا الحديث فان ما نهى عنه من الكفر

والفسوق وأنواع المعاصي قد علم بذلك النهي أنه قبيح محرم سواء كان بدعة أو لم يكن بدعة فإذا كان
لامنكر في الدين إلا منهي عنه بخصوصه سواء كان مفعولا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
أو لم يكن وما منهي عنه فهو منكر سواء كان بدعة أو لم يكن صار وصف البدعة عديم التأثير
لا يدل وجوده على القبح ولا عدمه على الحسن بل يكون قوله كل بدعة ضلالة بمنزلة قوله كل عادة ضلالة
أو كل ما عليه العرب والعجم فهو ضلالة ويراد بذلك أن ما منهي عنه من ذلك فهو الضلالة وهذا
تعطيل للنصوص من نوع التحريف والاحاد ليس من نوع التاويل السائغ وفيه من المفاسد أشياء أحدها
ستوط الاعتماد على هذا الحديث فإن ما علم أنه منهي عنه بخصوصه فقد علم حكمه بذلك النهي وما لم يعلم فلا
يندرج في هذا الحديث فلا يبقى في هذا الحديث فائدة مع كون النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يخطب
به في الجمع ويعد من جوامع الكلام الثاني أن لفظ البدعة ومعناها يكون أسما عديم التأثير فتعاقب الحكم
بهذا اللفظ والمعنى تعليق له بما لا تأثير له كسائر الصفات العديمة التأثير الثالث أن الخطاب بمثل هذا إذا لم
يقصد إلا الوصف الآخر وهو كونه منهيًا عنه كتمان لما يجب بيانه وبيان لما يقصد ظاهره فإن البدعة والنهي
الخاص بينهما عموم وخصوص إذ ليس كل بدعة عنها نهى خاص وليس كل ما فيه نهى خاص بدعة فالتسليم
باحد الاسمين وإرادة الآخر تلبس محض لا يسوغ للمشكك إلا أن يكون مدلسا كما لو قال الأسود وعنى به
الفرس أو الفرس وعنى به الأسود الرابع أن قوله كل بدعة ضلالة وإياكم ومحدثات الأمور إذا أراد بهذا
ما فيه نهى خاص كان قد أحاطهم في معرفة المراد بهذا الحديث على ما لا يكاد يحيط به أحد ولا يحيط بأكثره
الأخو اص الأمة ومثل هذا لا يجوز بحال الخامس أنه إذا أريد به ما فيه النهى الخاص كان ذلك أقل مما ليس
فيه نهى خاص من البدع فأنك لو تأملت البدع التي نهى عنها باعيانها وما لم ينه عنها باعيانها وجدت هذا
الضرب هو الأكثر واللفظ العام لا يجوز أن يراد به الصور القليلة أو النادرة فهذه الوجوه وغيرها توجب
القطع بأن هذا التاويل فاسد لا يجوز حمل الحديث عليه سواء أراد المتأول أن يعضد التاويل بدليل صارف
أو لم يعضده فإن على المتأول بيان جواز إرادة المعنى الذي حمل الحديث عليه من ذلك الحديث ثم بيان الدليل
الصارف له إلى ذلك وهذه الوجوه تمنع جواز إرادة هذا المعنى بالحديث فهذا الجواب عن مقامهم الأول
وأما مقامهم الثاني فيقال هب أن البدع تنقسم إلى حسن وقبيح فهذا القدر لا يمنع أن يكون هذا الحديث
دالا على قبح الجميع لكن أكثر ما يقال أنه إذا ثبت أن هذا حسن يكون مستثنى من العموم والافلاصل
أن كل بدعة ضلالة فقد تبين أن الجواب عن كل ما يعارض به من أنه حسن وهو بدعة إما أنه ليس ببدعة وإما
أنه مخصوص فقد سلمت دلالة الحديث وهذا الجواب إنما هو عما ثبت حسنه فاما أمور أخرى قد يظن
أنها حسنة وليست بحسنة وأما يجوز أن تكون حسنة ويجوز أن لا تكون حسنة فلا تصالح المعارضة بها بل
يجاب عنها بالجواب المركب وهو أن ثبت أن هذا حسن فلا يكون بدعة أو يكون مخصوصا وإن لم يثبت أنه
حسن فهو داخل في العموم وإذا عرفت أن الجواب عن هذه المعارضة باحد الجوابين فعلى التقديرين الدلالة

من الحديث باقية لا ترد بما ذكروا ولا يحل لاحد أن يقابل هذه الكلمة الجامعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم الكلية وهي قوله كل بدعة ضلالة بسلب عمومها وهو ان يقال ليست كل بدعة ضلالة فان هذا الى مشاققة الرسول أقرب منه الى التاويل بل الذي يقال فيما ثبت به حسن من الاعمال التي قد يقال هي بدعة ان هذا العمل المعين مثلا ليس ببدعة فلا يندرج في الحديث أو وان اندرج لكنه مستثنى من هذا العموم لدليل كذا وكذا الذي هو أقوم من العموم مع ان الجواب الاول اجود وهذا الجواب فيه نظر فان قصد التعميم المحيط بظاهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الكلمة الجامعة فلا يعدل عن مقصوده باني هو وأمي صلى الله عليه وسلم فاما صلاة التراويح فليست بدعة في الشريعة بل سنة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله فانه قال ان الله فرض عليكم صيام رمضان وسنت لكم قيامه ولا صلاتها جماعة بدعة بل سنة في الشريعة بل قد صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجماعة في أول شهر رمضان ليلتين بل ثلاثا وصلاها أيضا في العشر الاواخر في جماعة مرات وقال ان الرجل اذا صلى مع الامام حتى يتصرف كتب له قيام ليلة لما قام بهم حتى خشوا ان يفوتهم الفلاح رواه أهل السنن وهذا الحديث احتج أحمد وغيره على ان فعلها في الجماعة أفضل من فعلها في حال الانفراد وفي قوله هذا ترغيب لقيام شهر رمضان خلف الامام وذلك اوكد من ان يكون سنة مطابقة وكان الناس يصلونها جماعة في المسجد على عهدهم ويقرهم واقرارهم سنة منه صلى الله عليه وسلم واما قول عمر نعمت البدعة هذه فاكثر المحتجين بهذا لو أردنا ان ثبت حكما بقول عمر الذي لم يخالف فيه لقالوا قول صاحب ليس بحجة فكيف يكون حجة لهم في خلاف قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن اعتقد ان قول صاحب حجة فلا يعتقده اذا خالف الحديث فعلى التقديرين لا تصالح معارضة الحديث بقول صاحب نعم يجوز تخصيص عموم الحديث بقول صاحب الذي لم يخالف على احدي الروايتين فيفيدهم هذا حسن تلك البدعة اما غيرها فلا ثم نقول أكثر ما في هذا تسمية عمر تلك بدعة مع حسنها وهذه تسمية لغوية لا تسمية شرعية وذلك ان البدعة في اللغة تعني كل ما فعل ابتداء من غير مثال سابق واما البدعة الشرعية فما لم يدل عليه دليل شرعي فاذا كان نص رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دل على استحباب فعل أو إيجابه بعد موته أو دل عليه مطلقا ولم يعمل به الا بعد موته ككتاب الصدقة الذي خرج به أبو بكر رضي الله عنه فاذا عمل ذلك العمل بعد موته صح ان يسمى بدعة في اللغة لانه عمل مبتدأ كما ان نفس الدين الذي جاء به النبي صلى الله عليه وسلم يسمى بدعة ويسمى محدثا في اللغة كما قالت رسل قرين للنجاشي عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم المهاجرين الى الحبشة ان هؤلاء خرجوا من دين آبائهم ولم يدخلوا في دين الملك وجاؤا بدين محدث لا يعرف ثم ذلك العمل الذي يدل عليه الكتاب والسنة ليس بدعة في الشريعة وان سمي بدعة في اللغة فلفظ البدعة في اللغة اعم من لفظ البدعة في الشريعة وقد علم ان قول النبي صلى الله عليه وسلم كل بدعة ضلالة لم يرد به كل عمل مبتدأ فان دين الاسلام بل كل

دين جاءت به الرسل فهو عمل مبتدأ وانما اراد ما ابتدئ من الاعمال التي لم يشرعها هو صلى الله عليه وسلم
واذا كان كذلك فالنبي صلى الله عليه وسلم قد كانوا يصلون قيام رمضان على عهد جماعة وفردى وقد قال لهم
في الآية الثالثة والرابعة لما اجتمعوا انه لم يمنعني ان اخرج اليكم الا كراهة ان يفرض عليكم فصلوا في
بيوتكم فان افضل الصلاة المرء في بيته الا المكتوبة فعلى صلى الله عليه وسلم عدم الخروج بخشية
الافتراض فعلم بذلك ان المقتضى للخروج قائم وانه لولا خوف الافتراض لخرج اليهم فلما كان في عهد
عمر جمعهم على قارئ واحد واسرج المسجد فصارت هذه الهيئة وهي اجتماعهم في المسجد على امام
واحد مع الاسراج عمل لم يكونوا يعملونه من قبل فسمى بدعة لانه في اللغة يسمى بذلك وان لم يكن
بدعة شرعية لان السنة اقتضت انه عمل صالح لولا خوف الافتراض وخوف الافتراض زال بموته صلى الله
عليه وسلم فالتفتي المعارض وهكذا جمع القرآن فان المانع من جمعه كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن الوحي كان لا يزال ينزل فيغير الله ما يشاء ويحكم ما يريد فلو جمع في مصحف واحد لم يضر أو تعذر
تغييره كل وقت فلما استقر القرآن بموته صلى الله عليه وسلم واستقرت الشريعة بموته صلى الله عليه وسلم أمن
الناس من زيادة القرآن ونقصه وأمنوا من زيادة الايجاب والتحرير والمتنضي للعمل قائم بسنته صلى الله
عليه وسلم فعمل المسامون بمقتضى سنته وذلك العمل من سنته وان كان يسمى هذا في اللغة بدعة وصار هذا
كنفي عمر رضي الله عنه ليهود خيبر ونصارى نجران ونحوهما من أرض العرب فان النبي صلى الله عليه وسلم
عهد بذلك في مرضه فقال أخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب وانما لم ينفذ ابو بكر رضي الله
عنه لا شغاله عنه بقتال أهل الردة وبشروعه في قتال فارس والروم وكذلك عمر لم يمكنه فعله في أول
الامر لا شغاله بقتال فارس والروم فلما تمكن من ذلك فعل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم وان كان
هذا الفعل قد يسمى بدعة في اللغة كما قال له اليهودي كيف تخرجنا وقد أقرنا أبو القاسم وكما جاؤا الى
على رضي الله عنه في خلافته فارادوا منه عادتهم وقالوا كتبك بخطك فامتنع من ذلك لان ذلك الفعل
كان بمهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان محدثا بعدد ومغيرا لما فعله هو صلى الله عليه وسلم
وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم خذوا العطاء ما كان عطاء فادا كان عوضا عن دين احدكم فلا تأخذوه
فاما صار الامراء يعطون مال الله لمن يعينهم على أهوائهم وان كانت معصية كان من امتنع من اخذ
متبعاً لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان ترك قبول العطاء من أولى الامر محدثا لكن لما احدثوه
احدث لهم حكم آخر بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك دفعه الى أهبان بن صيفي سيفاً وقوله
قاتل به المشركين فاذا رأيت المسامين قد اقبلوا فاكسره فان كسره لسيفه وان كان محدثا حيث لم يكن
المسامون يكسرون سيوفهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن هو بامرهم صلى الله عليه وسلم
ومن هذا الباب قتال أبي بكر لما نعى الزكاة فانه وان كان بدعة لغوية من حيث ان النبي صلى الله عليه
وسلم لم يقاتل أحداً على ايتاء الزكاة فقط لكن لما قال امرت ان اقاتل الناس حتي يشهدوا ان لا إله الا

الله وان محمدا رسول الله فاذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم واموالهم الا بحقتها وحسابهم على الله وقد علم ان الزكاة من حقها فلم يعصم من منع الزكاة كما بينه في الحديث الاخر الصحيح حتي يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وهذا باب واسع والضابط في هذا والله اعلم ان يقال ان الناس لا يحدثون شيئا الا لانهم يرونه مصلحة اذلو اعتقدوه مفسدة لم يحدثوه فانه لا يدعو اليه عقل ولا دين فما رآه المسامون مصلحة نظروا في السبب المحجوج اليه فان كان السبب المحجوج اليه امرا حدث به النبي صلى الله عليه وسلم لكن تركه النبي صلى الله عليه وسلم من غير تقريظ منها فهذا قد يجوز احداث ما يدعو الحاجة اليه وكذلك ان كان المقتضى لفعله قائما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن تركه النبي صلى الله عليه وسلم لمعارض زالك بموته واما ما لم يحدث سبب يحجوج اليه او كان السبب المحجوج اليه بعض ذنوب العباد فهذا لا يجوز الاحداث فكل امر يكون المقتضى لفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم موجودا لو كان مصلحة ولم يفعل يعلم انه ليس بمصلحة واما ما حدث المقتضى له بعد موته من غير معصية الخلق فقد يكون مصلحة ثم هنا للفقهاء طريقان احدهما ان ذلك يفعل ما لم ينه عنه وهذا قول القائلين بالمصالح المرسلة والثاني ان ذلك لا يفعل ما لم يؤمر به وهو قول من لا يرى اثبات الاحكام بالمصالح المرسلة وهؤلاء ضربان منهم من لا يثبت الحكم ان لم يدخل في لفظ نقله كلام الشارع او فعله او اقراره وهم نفاة القياس ومنهم من يثبت بلفظ الشارع او بمعناه وهم القياسيون فاما ما كان المقتضى لفعله موجودا لو كان مصلحة وهو مع هذا لم يشرعه فوضعه تغيير لدين الله تعالى وانما دخل فيه من نسب الى تغيير الدين من الملوك والعلماء والعباد او من زل منهم باجتهاد كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وغير واحد من الصحابة ان اخوف ما اخاف عليكم زلة عالم او جدال منافق بالقرآن وأئمة مصلون فقال هذا القسم الاذان في العيدين فان هذا لما أحدثه بعض الامراء وأنكره المسامون لانه بدعة فلم يكن كونه بدعة دليلا على كراهته والا لقليل هذا ذكر الله ودعاء للخلق الى عبادة الله فيدخل في العمومات كقوله تعالى واذكروا الله ذكرا كثيرا وقوله تعالى ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله أو يقاس على الاذان في الجمعة فان الاستدلال على حسن الاذان في العيدين اقوى من الاستدلال على حسن اكثر البدع بل يقال ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم مع وجود ما يعتقد مقتضيا وزوال المانع سنة كما ان فعله سنة فلما امر بالاذان في الجمعة وصلى العيدين بلا اذان ولا اقامة كان ترك الاذان فيهما سنة فليس لاحد ان يزيد في ذلك بل الزيادة في ذلك كالزيادة في اعداد الصلاة وأعداد الركعات أو صيام الشهر او الحج فان رجلا لو احب ان يصلي الظهر خمس ركعات وقال هذا زيادة عمل صالح لم يكن له ذلك وكذلك لو اراد ان ينصب مكانا آخر يقصد لدعاء الله فيه وذكره لم يكن له ذلك وليس ان يقول هذه بدعة حسنة بل يقال له كل بدعة ضلالة ونحن نعلم ان هذا ضلالة قبل ان نعلم انها خاصة عنها أو نعلم ما فيها من المفسدة فهذا مثال لما حدث مع قيام المقتضى له وزوال المانع لو كان خيرا فان كلما ابتدئه المحدث لهذا من المصلحة او يستدل

به من الأدلة قد كان ثابتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع هذا لم يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فهذا الترك سنة خاصة مقدمة على كل عموم وكل قياس ومثال ما حدثت الحاجة اليه من البدع بتفريط من
 الناس تقديم الخطبة على الصلاة في العيدين فانه لما فعله بعض الامراء انكره المسلمون لانه بدعة واعتادوا من
 احديثه بان الناس قد صاروا ينقصون قبل سماع الخطبة وكانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا ينقصون حتى يسمعوا أو أكثرهم فيقال له سبب هذا فريطك فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطبهم خطبة
 يقصد بها نفعهم وتبليغهم وهدايتهم وانت قصدك اقامة رياستك او وان قصدت صلاح دينهم فلا تعلمهم
 ما ينفعهم فهذه المعصية منك لا تمنح لك احداث موصية اخرى بل الطريق في ذلك ان تتوب الى الله وتتبع
 سنة نبيه وقد استقام الامر وان لم يستقم فلا يسألك الله الا عن عملك لاعتن عملهم وهذان المعنيان من
 فهمهما انحل عنه كثير من شبه البدع الحادثة فانه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما حدث
 قوم بدعة الا نزع الله عنهم من السنة مثلها وقد اشرت الى هذا المعنى فيما تقدم وبينت ان الشرائع اغذية
 القلوب فتي اغتذت القلوب بالبدع لم يبق فيها فضل للسنن فتكون بمنزلة من اغتذى بالطعام الخبيث وعامة
 الامراء انما احدثوا انواعا من السياسات الجائرة من اخذ اموال لا يجوز اخذها وعقوبات على الجرائم لا يجوز
 لانهم فرطوا في المشروع من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والافلو قبضوا ما يسوغ قبضه ووضعوه
 حيث يسوغ وضعه طالبين بذلك اقامة دين الله لارياسته انفسهم واقاموا الحدود المشروعة على الشريف
 والوضيع والقريب والبعيد متحرين في ترغيبهم وترهيبهم للعدل الذي شرعه الله لما احتاجوا الى المكوس
 الموضوعة ولا الى العقوبات الجائرة ولا الى من يحفظهم من العبيد والمستعبدين كما كان الخلفاء الراشدون
 وعمر بن عبد العزيز وغيرهم من امراء بعض الاقاليم وكذلك العلماء اذا أقاموا كتاب الله وفقهوا مافيه
 من البينات التي هي حجج الله ومافيه من الهدى الذي هو العلم النافع والعمل الصالح وأقاموا حكمة الله
 التي بعث بها رسوله صلى الله عليه وسلم وهي سنته لوجود وافيه من انواع العلوم النافعة ما يحيط بعلم عامة
 الناس ولميزوا حيثئذ بين الحق والمبطل من جميع الخلق بوصف الشهادة التي جعلها الله لهذه الامة حيث
 يقول عز وجل (وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس) ولا استغنوا بذلك عما ابتدعه المبتدعون
 من الحجج الفاسدة التي يزعم الكلاميون انهم ينصرون بها اصل الدين ومن الرأي الفاسد الذي يزعم
 القياسيون انهم يتمون به فروع الدين وما كان من الحجج صحيحا ومن الرأي سديدا فلذلك له اصل في
 كتاب الله وسنة رسوله فهمه من فهمه وحرمة من حرمة وكذلك العباد اذا تعبدوا بما شرع من الاقوال
 والاعمال ظاهرا وباطنا وذاقوا اطعم الكلام الطيب والعمل الصالح الذي بعث الله به الرسول وجدوا في ذلك
 من الاحوال الزكية والمقامات العلية والنتائج العظيمة ما يغنيهم عما قد يحدث في نوعه كالتعبير ونحوه
 من الساعات المبتدعة الصارفة عن سماع القرآن وانواع من الاذكار والاوراد لفقها بعض الناس أوفى
 قدره كزيادات من التعبدات احديثها من احديثها لنقص تمسكه بالمشروع منها وان كان كثير من العباد

والعلماء بل والامراء معذوروا فيما احدثه لنوع اجتهاد فالغرض ان يعرف الدليل الصحيح وان كان التارك له قديكون معذوروا لاجتهاده بل قد يكون صديقا عظيما فليس من شرط الصديق ان يكون قوله كله صحيحا وعمله كله سنة اذ قد يكون بمنزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا باب واسع والكلام في انواع البدع واحكامها وصفاتها لا يتسع له هذا الكتاب وانما الغرض التنبيه على ما يزيل شبهه المعارضة للاحديث الصحيح الذي ذكرناه ويعرف ان النصوص الدالة على ذم البدع مما يجب العمل بها * والوجه الثاني في ذم المواسم والاعياد المحدثه ما تشتمل عليه من الفساد في الدين واعلم انه ليس كل واحد بل ولا أكثر الناس يدرك فساد هذا النوع من البدع لاسيما اذا كان من جنس العبادات المشروعة بل اولو الالباب هم يدركون بعض ما فيه من الفساد والواجب على الخلق اتباع الكتاب والسنة ولم يدركوا ما في ذلك من المصلحة والمفسدة فننبه على بعض مناسدها فمن ذلك ان من احدث عملا في يوم كاحداث صوم أول خميس من رجب والصلاة في ليلة تلك الجمعة التي يسميها الجاهلون صلاة الرغائب مثلا وما يتبع ذلك من احداث اطعمة وزينة وتوسيع في النفقة ونحو ذلك فلا بد ان يتبع هذا العمل اعتقاد في القلب وذلك لانه لا بد ان يعتقد ان هذا اليوم أفضل من أمثاله وان الصوم فيه مستحب فيه استحبابا زائدا على الخميس الذي قبله وبعده مثلا وان هذه الليلة أفضل من غيرها من الجمع وأن الصلاة فيها أفضل من الصلاة في غيرها من ليالي الجمع خصوصا وسائر الليالي عموما اذ لولا قيام هذا الاعتقاد في قلبه أو في قلب متبوعه لما انبعث القلب لتخصيص هذا اليوم واليلة فان الترتيب من غير مرجح ممتنع وهذا المعنى قد شهد له الشرع بالاعتبار في هذا الحكم ونص على تأثيره فهو من معاني المناسبة المؤثرة فان مجرد المناسبة مع الاقتران يدل على العلة عند من يقول بالمناسب القريب وهم كثير من الفقهاء من اصحابنا وغيرهم ومن لا يقول بالالمؤثر فلا يكتفى بمجرد المناسبة حتى يدل الشرع على ان مثل ذلك الوصف مؤثر في مثل ذلك الحكم وهو قول كثير من الفقهاء ايضا من اصحابنا وغيرهم وهؤلاء اذا رأوا الحكم المنصوص فيه معنى قد أثر في مثل ذلك الحكم في موضع آخر عللوا ذلك الحكم المنصوص به وهنا قول ثالث قاله كثير من اصحابنا وغيرهم ايضا وهو ان الحكم المنصوص لا يعلل الا بوصف دل الشرع على انه معال به ولا يكتفى بذكره علل به نظيره أو نوعه وتلخيص الفرق بين الاقوال الثلاثة انا اذا رأينا الشارع قد نص على الحكم ودل على علته كما قل في الهرة انها ليست بنجس انها من الطوافين عليكم والطوافات فهذه العلة تسمى المنصوصة أو المومى اليها علمت مناسبتها او لم تعلم فيعمل بموجبها باتفاق الطوائف الثلاث وان اختلفوا هل يسمى هذا قياسا او لا يسمى ومثاله في كلام الناس ما لو قال السيد لعبده لا تدخل داري فلانا فانه مبتدع أو فانه اسود ونحو ذلك فانه يفهم منه انه لا يدخل داره من كان مبتدعا أو من كان اسود وهو نظير ان يقول لا تدخل داري مبتدعا ولا اسود ولهذا نعمل نحن بمثل هذا في باب الايمان فلو قال لا لبست هذا الثوب الذي يمن به على حنث بما كانت منه مثل منه وهو ثمنه ونحو ذلك واما اذا رأينا الشارع قد حكم بحكم

ولم يذكر علته لكن قد ذكر علة نظيره او نوعه مثل انه يجوز للاب أن يزوجه ابنته الصغيرة البكر بلا اذنها وقد رايناه يجوز له الاستيلاء على مالها لكونها صغيرة فهل نعتقد ان علة ولاية النكاح هي الصغر مثلاً كأن ولاية المال كذلك ام نقول بل قد يكون للنكاح علة اخرى وهي البكارة مثلاً فهذه العلة هي المؤثرة اى قديين الشارع تأثيرها في حكم منصوص وسكت عن بيان تأثيرها في نظير ذلك الحكم فالفرقان الاول ان يقولان بها وهو في الحقيقة اثبات للعلة بالقياس فانه يقول كأن هذا الوصف اثر في الحكم في ذلك المكان كذلك يؤثر فيه في هذا المكان والفريق الثالث لا يقول بها الا بدلالة خاصة لجواز ان يكون النوع الواحد من الاحكام له علل مختلفة ومن هذا النوع انه نهى صلى الله عليه وسلم عن ان يبيع الرجل على بيع اخيه او يستام الرجل على سوم اخيه أو يخطب الرجل على خطبة اخيه فيعمل ذلك بما فيه من فساد ذات البين كما علل به في قوله لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها فانكم اذا فعلتم ذلك قطعتم أرحامكم وان كان هذا المثال يظهر التمثيل فيه ما لا يظهر في الاول فانما ذاك لانه لا يظهر فيه وصف مناسب للنهي الا هذا وأكبر دليل خاص على العلة ونظيره من كلام الناس ان يقول لا تعط هذا الفقير فانه مبتدع ثم يسأله فقير آخر مبتدع فيقول لا تعطه وقديكون ذلك الفقير عدوا له فهل يحكم بان العلة هي البدعة ام يتردد لجواز ان تكون العلة هي العداوة. واما اذا رايناه الشارع قد حكم بحكم وراينا فيه وصفا منسباً له لكن الشارع لم يذكر تلك العلة ولا علل بها نظير ذلك الحكم في موضع آخر فهذا هو الوصف المناسب الغريب لانه لا نظير له في الشرع ولادل كلام الشارع وإيماءه عليه فجوز اتباعه الفريق الاول ونفاه الآخران وهذا ادراك لعلة الشارع بنفس عقولنا من غير دلالة منه كما ان الذي قبله ادراك لعلمته بنفس القياس على كلامه والاول ادراك لعلمته بنفس كلامه ومع هذا فقد تعلم علة الحكم المعين بالسبب بدلالات اخرى فاذا ثبتت هذه الاقسام فسألنا من باب العلة المنصوصة في موضع المؤثرة في موضع آخر وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن تخصيص أوقات بصلاة أو بصيام وأباح ذلك اذا لم يكن على وجه التخصيص فروى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الايام الا ان يكون في صوم يصومه أحدكم وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصوم من أحدكم يوم الجمعة الا يوماً قبله أو بعده وهذا لفظ البخاري وروى البخاري عن جويرية بنت الحارث ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة فقال أصمت أمس قالت لا قال اتردين ان تصومي غدا قالت لا قال ففطري وفي الصحيحين عن محمد بن عباد بن جعفر قال سألت جابر بن عبد الله وهو يطوف بالبيت أنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة قال نعم ورب هذا البيت وهذا لفظ مسلم وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم الجمعة وحده رواه أحمد ومثل هذا ما أخرجه في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين الا أن يكون رجل كان يصوم صوماً فليصم

ذلك اليوم اللفظ للبخارى يصوم عادة فوجه الدلالة ان الشارع قد قسم الايام باعتبار الصوم ثلاثة اقسام
قسم شرع تخصيصه بالصيام اما ايجابا كرمضان واما استحبابا كيوم عرفة وعاشوراء وقسم نهى عن
صومه مطلقا كيوم العيدين وقسم انما نهى عن تخصيصه كيوم الجمعة وسرر شعبان فهذا النوع لو صم
مع غيره لم يكره فاذا خصص بالفعل نهى عن ذلك سواء قصد الصائم التخصيص أو لم يقصده وسواء اعتقد
الرجحان أو لم يعتقده ومعلوم ان مفسدة هذا العمل لولا انها موجودة في التخصيص دون غيره لكان
اما ان ينهى عنه مطلقا كيوم العيد او لا ينهى عنه كيوم عرفة وتلك المفسدة ليست موجودة في سائر
الاقوات والا لم يكن للتخصيص بالنهى فائدة فظهر ان المفسدة تنشأ من تخصيص مالا خصيصه له كما
أشعر به لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم فان نفس الفعل المنهى عنه أو المأمور به قد يشتمل على حكمة
الامر والنهى كما في قوله خالفوا المشركين فاللفظ النهى عن الاختصاص لوقت بصوم أو صلاة يقتضى
أن الفساد ناتى من جهة الاختصاص فاذا كان يوم الجمعة يوما فاضلا يستحب فيه من الصلاة والدعاء
والذكر والقراءة والطهارة والطيب والزينة مالا يستحب في غيره كان ذلك في مظنة أن يتوهم أن صومه
أفضل من غيره ويعتقد أن قيام ليلته كالصيام في نهاره لها فضيلة على قيام غيرها من الليالي فنهى النبي صلى الله
عليه وسلم عن التخصيص دفعا لهذه المفسدة التي لا تنشأ الا من التخصيص وكذلك تلقى رمضان قد يتوهم ان
فيه فضلا لما فيه من الاحتياط للصوم ولا فضل فيه في الشرع فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تلقيه لذلك
وهذا المعنى موجود في مسئلتنا فان الناس قد يحرصون هذه المواسم لاعتقادهم فيها فضيلة ومضى كان تخصيص
هذا الوقت بصوم أو بصلاة قد يقترن باعتقاد فضل ذلك ولا فضل فيه نهى عن التخصيص اذ لا يبعث
التخصيص الا عن اعتقاد الاختصاص ومن قال ان الصلاة والصوم في هذه الليلة كغيرها هذا اعتقادي ومع
ذلك فانا أخصها فلا بد أن يكون باعته اما موافقة غيره واما اتباع العادة واما خوف اللوم له ونحو ذلك والا
فهو كاذب فالداعى الى هذا العمل لا يخلو قط من ان يكون ذلك الاعتقاد الفاسد أو باعثا آخر غير ديني
وذلك الاعتقاد ضلال فانا قد علمنا يقينا أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسائر الائمة لم يذكروا في
فضل هذا اليوم واليلة ولا في فضل صومه بخصوصه وفضل قيامها بخصوصها حرفا واحدا وان الحديث
المأثور فيها موضوع وأنها انما حدثت في الاسلام بعد المائة الرابعة ولا يجوز والحال هذه ان يكون لها فضل
لان ذلك الفضل ان لم يعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه ولا التابعون ولا سائر الائمة امتنع ان
نعلم نحن من الدين الذى يقرب الى الله ما لم يعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ولا الصحابة ولا التابعون
وسائر الائمة وان علموه امتنع مع توفر دواعيهم على العمل الصالح وتعليم الخلق والنصيحة ان لا يعلموا
احدا بهذا الفضل ولا يسارع اليه واحد منهم فاذا كان هذا الفضل المدعى مستلزما لعدم علم الرسول
وخير القرون ببعض دين الله أو لكتابتهم وتركهم ما تقتضى شريعتهم وعاداتهم أن لا يكتنوه ولا يتركوه
وكل واحد من الازمين منتف اما بالشرع واما بالعادة مع الشرع علم انتفاء المزوم وهو الفضل المدعى ثم

هذا العمل المبتدع مستلزم اما لاعتقاد هو ضلال في الدين أو عمل دين لغير الله والتسدين بالاعتقادات الفاسدة أو التسدين لغير الله لا يجوز فهذه البدع وأمثالها مستلزمة قطعاً أو ظاهرة لفعل ما لا يجوز فاقبل احوال المستلزم ان لم يكن محرماً أن يكون مكروهاً وهذا المعنى سار في سائر البدع المحدثه ثم هذا الاعتقاد يتبعه أحوال في القلب من التعظيم والاجلال وتلك الاحوال ايضاً باطلة ليست من دين الله ولو فرض ان الرجل قد يقول أنا لا أعتقد الفضل فلا يمكنه مع التمسك ان يزيل الحال الذي في قلبه من التعظيم والاجلال والتعظيم والاجلال لا ينشأ الا بشعور من جنس الاعتقاد ولو انه وهم أو ظن أن هذا أمر ضروري فان النفس لو خلت عن الشعور بفضل الشيء امتنع مع ذلك ان يعظمه ولكن قد تقوم به خواطر متقابلة فهو من حيث اعتقاده انه بدعة يقتضى ذلك عدم تعظيمه ومن حيث شعوره بما روى فيه أو بفعل الناس له أو بان فلانا وفلانا فعلوه أو بما يظهر له فيه من المنفعة يقوم بفعله عظمتها فقامت ان فعل هذه البدع تناقض الاعتقادات الواجبة وتنازع الرسل ما جاؤا به عن الله وانها تورث القلب نفاقاً ولو كان نفاقاً خنياً ومثلها مثل أقوام كانوا يعظمون ابا جهل وعبد الله بن أبي لرياسته وماله ونسبه واحسانه اليهم وسلطانه عليهم فاذا ذمه الرسول أو بين قصصه أو أمر باهانتة أو قتله فمن لم يخاص ايمانه والا يبقى في قلبه منارعة بين طاعة الرسول التابعة لاعتقاده الصحيح واتباع ما في نفسه من الحال التابع لتلك الظنون الكاذبة فمن تدبر هذا علم يقينا ما في حشو البدع من السموم المضغفة للايمان ولهذا قيل ان البدع مشتقة من الكفر وهذا المعنى الذي ذكرته معتبر في كل ما نهى عنه الشارع من أنواع العبادات التي لا مزية لها في الشرع اذا جاز ان يتوهم لها مزية كالصلاة عند القبور والذبح عند الاصنام ونحو ذلك وان لم يكن الفاعل معتقداً للمزية لكن نفس الفعل قد يكون مظنة للمزية وكما ان اثبات النضيلة الشرعية مقصود فرقع النضيلة غير الشرعية متصود ايضاً* فان قيل هذا يعارضه ان هذه المواسم مثلاً فعلها قوم من أولى العلم والفضل الصديقين فمن دونهم وفيها فوائد يجدها المؤمن في قلبه وغير قلبه من طهارة قلبه ورقته وزوال آثار الذنوب عنه واجابة دعائه ونحو ذلك مع ما ينضم الى ذلك من العمومات الدالة على فضل الصلاة والصيام كقوله تعالى أرأيت الذي ينهى عبداً اذا صلى وقوله صلى الله عليه وسلم الصلاة نور وبرهان ونحو ذلك* قلنا لا ريب ان من فعلها متأولاً مجتهداً أو مقلداً كان له أجر على حسن قصده وعلى عمله من حيث ما فيه من المشروع وكان ما فيه من المبتدع مغنوراً له اذا كان في اجتهاده أو تقليده من المعنورين وكذلك ما ذكر فيها من النوائد كلها انما حصلت لما اشتملت عليه من المشروع في جنسه كالصوم والذكر والقراءة والركوع والسجود وحسن التمسك في عبادة الله وطاعته ودعائه وما اشتملت عليه من المكروه وانتفى موجبها بعفو الله لاجتهاد صاحبه أو تقليده وهذا المعنى ثابت في كل ما يذكر في بعض البدع المكروهة من الفائدة لكن هذا القدر لا يمنع كراهتها والنهي عنها والاعتياض عنها بالمشروع الذي لا بداسة فيه كما ان الذين زادوا الأذان في العيدين هم كذلك بل اليهود والنصارى يحسدون في عباداتهم ايضاً

فوائد وذلك لانه لا بد أن تشمل عباداتهم على نوع ما مشروع في جنسه كما ان قولهم لا بد ان يشتمل على صدق ما ماثور عن الانبياء ثم مع ذلك لا يوجب ذلك ان تفعل عباداتهم أو تروى كلماتهم لان جميع الابتدعات لا بد ان تشتمل على شر راجح على ما فيها من الخير اذ لو كان خيرا راجحا لما أهملتها الشريعة فتحن نستبدل بكونها بدعة على ان اثمها أكبر من نفعها وذلك هو الموجب للنهي وأقول ان اثمها قد يزول عن بعض الاشخاص لمعارض الاجتهاد أو غيره كما يزول اسم الربا والبيد المختلف فيها عن المجتهدين من السلف ثم مع ذلك يجب بيان حالها وان لا يقتدى بمن استحلها وأن لا يقصر في طاب العلم المبين لحقيقتها وهذا الدليل كاف في بيان أن هذه البدع مشتملة على مفاسد اعتقادية أو حالية مناقضة لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم وان ما فيها من المنفعة مرجوح لا يصلح للمعارضة ثم يقال على سبيل التفصيل اذا فعلها قوم ذوو فضل فقد تركها في زمان هؤلاء معتقدا لكرهاتها وانكرها قوم ان لم يكونوا أفضل ممن فعلها فليسوا دونهم ولو كانوا دونهم في الفضل فقد تنزع فيها أولو الامر فتد الى الله والرسول وكتاب الله وسنة رسوله مع من كرهها لا مع من رخص فيها ثم عامة المتقدمين الذين هم أفضل من المتأخرين مع هؤلاء واما ما فيها من المنفعة فيعارضه ما فيها من مناسد البدعة الراجعة منها مع ما تقدم من المفسدة الاعتقادية والحالية ان القلوب تستعد لها وتستغنى بها عن كثير من السنن حتى تجد كثيرا من العامة يحافظ عليها مالا يحافظه على التراخي والصلوات الخمس ومنها ان الخاصة والعامة تنقص بسببها عنايتهم بالفرائض والسنن ورغبتهم فيها فتجد الرجل يجتهد فيها ويخلص وينيب ويفعل فيها مالا يفعله في الفرائض والسنن حتي كأنه يفعل هذه عبادة ويفعل الفرائض والسنن عادة ووظيفة وهذا عكس الدين فيفوت بذلك مافي الفرائض والسنن من المغفرة والرحمة والبرقة والطهارة والخشوع واجابة الدعوة وحلاوة المناجاة الى غير ذلك من الفوائد وان لم يفته هذا كله فلا بد ان ينوته كماله ومنها مافي ذلك من مصير المعروف منكرا والمنكر معروف وجهالة اكثر الناس بدين المرسلين وانتشار زرع الجاهلية ومنها اشتغالها على أنواع من المكروهات في الشريعة مثل تأخير التطور وأداء العشاء الآخرة بالقلوب حاضرة والمبادرة الى تعجيلها والسجود بعد السلام لغير سهو وأنواع من الازكار ومقاديرها لا اصل له الى غير ذلك من المفاصد التي لا يدركها الامن استنارت بصيرته وسامت سريره ومنها مسارقة الطبع الى الانحلال من ربة الاتباع وفوات سلوك الصراط المستقيم وذلك ان النفس فيها نوع من الكبر فتحب ان تخرج من العبودية والاتباع بحسب الامكان كما قال ابو عثمان النيسابوري رحمه الله ماترك احد شيئا من السنة الا لكبر في نفسه ثم هذا مظنة لغيره فيفساخ القلب عن حقيقة الاتباع للرسول وبصير فيه من الكبر وضعف الايمان ما يفسد عليه دينه ويكادوهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ومنها ما تقدم التنبيه عليه في أعياذ اهل الكتاب من المفاصد التي توجد في كلا النوعين المحدثين النوع الذي فيه مشابهة والنوع الذي لا مشابهة فيه والكلام في ذم البدع لما كان مقررا في غير هذا الموضع لم نطال النفس في تقريره بل نذكر بعض اعيان هذه المواسم

فصل

قد تقدم ان العيد يكون اسما لنفس المكان ولنفس الزمان ولنفس الاجتماع وهذه الثلاثة قد احدث منها اشياء أما الزمان فثلاثة انواع ويدخل فيها بعض بدع اعياد المكان والافعال احدها يوم لم تعظمه الشريعة اصلا ولم يكن له ذكر في السلف ولا جرى فيه ما يوجب تعظيمه مثل اول خميس من رجب وليلة تلك الجمعة التي تسمى الرغائب فان تعظيم هذا اليوم واليلة انما حدث في الاسلام بعد المائة الرابعة وروى فيه حديث موضوع باتفاق العامة مضمونه فضيلة صيام ذلك اليوم وفعل هذه الصلاة المسماة عند الجاهلين بصلاة الرغائب وقد ذكر ذلك بعض المتأخرين من العلماء من الاحباب وغيرهم والصواب الذي عليه المحققون من اهل العلم النهي عن افراد هذا اليوم بالصوم وعن هذه الصلاة المحدثه وعن كل ما فيه تعظيم لهذا اليوم من صنعة الاطعمة واظهار الزينة ونحو ذلك حتى يكون هذا اليوم بمنزلة غير من الايام وحتى لا يكون له منزلة أصلا وكذلك يوم آخر في وسط رجب تصلى فيه صلاة تسمى صلاة ام داود فان تعظيم هذا اليوم لا أصل له في الشريعة اصلا النوع الثاني ما جرى فيه حادثة كما كان يجري في غيره من غير ان يوجب ذلك جعله موسما ولا كان السلف يعظمونه كشأن من عشرين ذى الحجة الذي خطب فيه النبي صلى الله عليه وسلم بمدير خم مرجعه من حجة الوداع فانه صلى الله عليه وسلم خطب فيه خطبة وصى فيها باتباع كتاب الله ووصى فيها باهل بيته كما روى مسلم في صحيحه عن زيد بن أرقم رضى الله عنه فزاد بعض اهل الاهواء في ذلك حتى زعموا انه عهد الى على رضى الله عنه بالخلافة بالنص الحلى بعد ان فرش له وأقعد على فرش عالية وذكروا كلاما وعملا قد علم بالاضطرار انه لم يكن ممن ذلك شئ وزعموا ان الصحابة تمازوا على كتمان هذا النص وغضبوا الوصى حقه وفسقوا وكفروا الانفرا قليلا والعادة التي جبل الله عليها بنى آدم ثم ما كان عليها القوم من الديانة وما وجبته شريعتهم من بيان الحق يوجب العلم اليقيني بان مثل هذا يتمتع كتمانها وليس الغرض الكلام في مسألة الامامة وانما الغرض ان اتخاذ هذا اليوم عيدا محدث لا أصل له فلم يكن في السلف لامن اهل البيت ولا من غيرهم من اتخذ ذلك عيدا حتى يحدث فيه اعمالا اذا اعياد شريعة من الشرائع فيجب فيها الاتباع لا الابتداع وللنبي صلى الله عليه وسلم خطب وعهود ووقائع في أيام متعددة مثل يوم بدر وحنين والخندق وفتح مكة ووقت هجرته ودخوله المدينة وخطب له متعددة يذكر فيها قواعد الدين ثم لم يوجب ذلك ان يتخذ مثال تلك الايام أعيادا وانما يفعل مثل هذا النصراني الذين يتخذون أمثال ايام حوادث عيسى عليه السلام اعيادا أو اليهود وانما العيد شريعة فاشرعها الله اتباع والام يحدث في الدين ما ليس منه وكذلك ما يحدثه بعض الناس امامضاهاة للنصارى في ميلاد عيسى عليه السلام واما محبة للنبي صلى الله عليه وسلم وتعظيمها له والله يشيهم على هذه المحبة والاجتهاد لا على البدع من اتخاذ مولد النبي صلى الله عليه وسلم عيدا مع اختلاف الناس في مولده فان هذا لم يفعله لسلف مع قيام مقتضى له وعدم المانع منه لو كان خيرا ولو كان هذا خيرا محضا اوراجحا لكان السلف رضى الله عنهم احق به منافا منهم كانوا اشد محبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيمها له منا وهم على الخير احزص وانما كمال محبته وتعظيمه في

متابعته وطاعته واتباع امره واحياء سنته باطنا وظاهرا ونشر ما بعث به والجهاد على ذلك بالقلب واليد واللسان فان هذه طريقة السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان واكثر هؤلاء الذين تجددونهم حراصا على أمثال هذه البدع مع ما لهم فيها من حسن القصد والاجتهاد الذي يرجى لهم به المثوبة تجددونهم فأتربن في امر الرسول عما امروا بالنشاط فيه وانما هم بمنزلة من يحلى المصحف ولا يقرأ فيه أو يقرأ فيه ولا يتبعه وبمنزلة من يزخرف المسجد ولا يصل فيه أو يصل فيه قايلا وبمنزلة من يتخذ المسابيح والسجادات المزخرفة وأمثال هذه الزخارف الظاهرة التي لم تشرع ويصحبها من الرياء والكبر والاشتغال عن المشروع ما يفسد حال صاحبها كجاء في الحديث ما ساء عمل أمة قط الا زخر فوا مساجدهم واعلم ان من الاعمال ما يكون فيه خير لاشتماله على انواع من المشروع وفيه ايضا شر من بدعة وغيرها فيكون ذلك العمل خيرا بالنسبة الى الاعراض عن الدين بالكلية لحال المنافقين والفاسقين وهذا قد ابتلى به اكثر الامم في الازمان المتأخرة فعليك هنا بادين احدهما ان يكون حرصك على التمسك بالسنة باطنا وظاهرا في خادتك وخاصة من يطيعك واعرف المعروف وانكر المنكر الثاني ان تدعو الناس الى السنة بحسب الامكان فاذا رايت من يعمل هذا ولا يتركه الا الى شر منه فلا تدعوا الى ترك منكر بفعل ما هو انكر منه أو بترك واجب أو مندوب تركه اضر من فعل ذلك المكروه ولكن اذا كان في البدعة نوع من الخير فعوض عنه من الخير المشروع بحسب الامكان اذا لنفوس لا تترك شيئا الا بشئ ولا ينبغي لاحد ان يترك خيرا الا الى مثله او الى خير منه فانه كما أن الناعلين لهذه البدع مميون قد أتوا مكرها فالتاركون ايضا للسنن مذمومون فان منها ما يكون واجبا على الاطلاق ومنها ما يكون واجبا على التقييد كما ان الصلاة النافلة لا تجب ولكن من اراد ان يصليها يجب عليه ان ياتي بركانها وكما يجب على من اتى الذنوب من الكفارات والقضاء والتوبة والحسنات الماحية وما يجب على من كان اماما او قاضيا او منثيا او واليا من الحقوق وما يجب على طالب العلم او نوافل العبادة من الحقوق ومنها ما يكره المداومة على تركه كراهة شديدة ومنها ما يكره تركه او يجب فعله على الأئمة دون غيرهم وعامتها يجب تعليمها والحض عليها والدعاء اليها وكثير من المنكرين لبدع العبادات تجددونهم مقصرون في فعل السنن من ذلك او الامر به ولعل حال كثير منهم يكون اسوأ من حال من ياتي بتلك العادات المشتملة على نوع من الكراهة بل الدين هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا قوام لاحدهما الا بصاحبه فلا ينهى عن منكر ولا يؤمر بمعروف يغنى عنه كما يؤمر بعبادة الله وينهى عن عبادة ما واد اذ رأس الامر شهادة ان لا اله الا الله والنفوس قد خاقت للعمل لا لترك وانما رأوا الترك مقصودا لغيره فان لم يشتغل بعمل صالح والا لم يترك العمل السيئ أو الناقص لكن لما كان من الاعمال السبئية ما يفسد عليها العمل الصالح نهيت عنه حفظا للعمل الصالح فتعظيم المولد واتخاذة موسما قد يفعل به بعض الناس ويكون له فيه أجر عظيم لحسن قصده وتعظيمه لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما قدمنا ذلك انه يحسن من بعض الناس ما يستقبح من المؤمن المسدد ولهذا قيل للامام أحمد عن بعض الامراء انه

أنفق على مصحف الف دينار ونحو ذلك فقال دعه فهذا أفضل ما أنفق فيه الذهب أو كما قال مع ان مذهبه ان زخرفة المصاحف مكروهة وقد تأول بعض الاصحاب انه أنفقها في تجسيد الورق والخط وليس متصود أحد هذا وانما قصده ان هذا العمل فيه مصلحة وفيه أيضا مفسدة كره لاجلها فهؤلاء ان لم يفعلوا هذا والا اعتاضوا الفساد لاصلاح فيه مثل أن ينفقها في كتاب من كتب الفجور ككتب الاسرار أو الاشعار أو حكمة فارس والروم فتفطن لحقيقة الدين وانظر ما اشتملت عليه الافعال من المصالح الشرعية والمفاسد بحيث تعرف مراتب المعروف ومراتب المنكر حتي تقدم أهمها عند الازدحام فان هذا حقيقة العمل بما جاءت به الرسل فان التمييز بين جنس المعروف وجنس المنكر وجنس الدليل وغير الدليل يتيسر كثيرا فالمراتب المعروف والمنكر ومراتب الدليل بحيث تقدم عند التزام اعرف المعروفين وتشكر انكر المنكرين وترجح أقوى الدليلين فانه هو خاصة العلماء بهذا الدين فالمراتب ثلاث احداها العمل الصالح المشروع اندي لا كراهة فيه الثانية العمل الصالح من بعض وجوهه أو أكثرها اما لحسن القصد أو لاشتماله مع ذلك على انواع من المشروع الثالث ما ليس فيه صلاح أصلا اما لكونه تركا للعمل الصالح مطلقا أو لكونه عملا فاسدا محضاً فالأول فهو سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم باطنها وظاهرها قولها وعمها في الامور العامة والعملية مطلقا فهذا هو الذي يجب تعلمه وتعليمه والامر به وفعله على حسب مقتضى الشريعة من ايجاب واستحباب والغالب على هذا الضرب هو أعمال السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان وأما المرتبة الثانية فهي كثيرة جدا في طرق المتأخرين من المنتسبين الى علم أو عبادة ومن العامة أيضا وهؤلاء خير ممن لا يعمل عملا صالحا مشروعا ولا غير مشروع أو ممن يكون عمله من جنس المحرم كالكفر والكذب والخيانة والجهل ويندرج في هذا أنواع كثيرة فمن تعبد ببعض هذه العبادات المشتملة على نوع من الكراهة كالوصال في الصيام وترك جنس الشهوات ونحو ذلك أو قصد احياء ليال لا خصوص لها كاول ليلة من رجب ونحو ذلك قد يكون حاله خيرا من حال الباطل الذي ليس فيه حرص على عبادة الله وطاعته بل كثير من هؤلاء الذين ينكرون هذه الاشياء زاهدون في جنس عبادة الله من العلم النافع والعمل الصالح أو في أحدهما لا يحبونها ولا يرغبون فيها لكن لا يمكنهم ذلك في المشروع فيصرفون قوتهم الى هذه الاشياء فهم باحوالهم منكرين للمشروع وغير المشروع وبقوا لهم لا يمكنهم الا انكار غير المشروع ومع هذا فلمؤمن يعرف المعروف وينكر المنكر ولا يمنع من ذلك موافقة بعض المنافقين له ظاهرا في الامر بذلك المعروف والنهي عن ذلك المنكر ولا مخالفة بعض علماء المؤمنين فهذه الامور وأمثالها مما ينبغي معرفتها والعمل بها النوع الثالث ماهو معظم في الشريعة كيوم عاشوراء ويوم عرفة ويومى العيدين والعشر الاواخر من شهر رمضان والعشر الاول من ذى الحجة وليلة الجمعة ويومها والعشر الاول من المحرم ونحو ذلك من الاوقات الماضية فهذا الضرب قد يحدث فيه ما يعتقد ان له فضيلة وتوابع ذلك ما يصير

منكرآ ينهى عنه مثل ما أحدث بعض أهل الأهواء في يوم عاشوراء من التعطش والتحزن والتجمع وغير ذلك من الأمور المحدثه التي لم يشرعها الله ولا رسوله ولا أحد من السلف لا من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من غيرهم لكن لما أكرم الله فيه سبط نبيه أحد سيدي شباب أهل الجنة وطائفة من أهل بيته بأيدي الفجرة الذين أهانهم الله وكانت هذه مصيبة عند المسلمين يجب أن تتلقى بما يتلقى به المصائب من الاسترجاع المشروع فحدث بعض أهل البدع في مثل هذا اليوم خلاف ما أمر الله به عند المصائب وضموا الى ذلك من الكذب والوقيعه في الصحابة البراء من فتنه الحسين وغيرها أموراً أخرى مما يكرهها الله ورسوله وقد روى عن فاطمة بنت الحسين عن أبيها الحسين بن علي رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أصيب بمصيبة فذكر مصيبته فحدث لها استرجاعاً وان تقادم عهدا كتب الله له من الاجر مثلاً يوم أصيب رواء الامام أحمد وابن ماجه فتدبر كيف روى مثل هذا الحديث الحسين رضي الله عنه وعنه بنه التي شهدت مصابه وأما اتخاذ أمثال أيام المصائب مأتما فليس هذا من دين المسلمين بل هو الى دين الجاهلية أقرب ثم فوتوا بذلك ما في صوم هذا اليوم من الفضل وأحدث بعض الناس فيه أشياء مستندة الى أحاديث موضوعة لا أصل لها مثل فضل الاغتسال فيه أو التشكل أو المصافحة وهذه الأشياء ونحوها من الأمور المبتدعة كلها مكروهة وانما المستحب صومه وقد روى في التوسع فيه على العيال آثار معروفة اعلى ما فيها حديث ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن أبيه قال بلغنا انه من وسع على أهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته رواء عنه ابن عيينة وهذا بلاغ منقطع لا يعرف قائله والاشبه ان هذا وضع لما ظهرت العصبية بين الناصبة والروافضة فان هؤلاء اعدوا يوم عاشوراء مأتما فوضع أولئك فيه آثاراً تقضى التوسع فيه واتخاذ عيدا وكلاهما باطل وقد ثبت في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سيكون في ثقيف كذاب ومبير فكان الكذاب المختار بن أبي عبيد وكان يتشيع ويتنصر للحسين ثم أظهر الكذب والافتراء على الله وكان فيها الحجاج ابن يوسف وكان فيه انحراف على علي وشيعته وكان مبيراً وهؤلاء فيهم بدع وضلال وأولئك فيهم بدع وضلال وان كانت الشيعة أكثر كذبا وأساء حالاً لكن لا يجوز لاحد أن يغير شيئاً من الشريعة لاجل أحد وانظار الفرح والسرور يوم عاشوراء وتوسيع النفقات فيه هو من البدع المحدثه المقابلة للرافضة وقد وضعت في ذلك أحاديث مكدوبة في فضائل ما يصنع فيه من الاغتسال والاكتحال وغير ذلك وصححها بعض الناس كابن ناصر وغيره ليس فيها ما يصح لكن رويت لأناس اعتقدوا صحتها فعملوا بها ولم يعلموا انها كذب فهذا مثل هذا وقد يكون سبب الغلو في تعظيمه من بعض المنتسبة لمقابلة الروافض فان الشيطان قصده ان يحرف الخلق عن الصراط المستقيم ولا يبالى الى أي الشقين صاروا فينبغي أن تجتنب جميع هذه المحدثات ومن هذا الباب شهر رجب فانه أحد الاشهر الحرم وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا دخل شهر رجب قال اللهم بارك لنا في شهر رجب وشعبان وبلغنا رمضان ولم يثبت عن

النبي صلى الله عليه وسلم في فضل رجب حديث آخر بل عامة الاحاديث الماثورة فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها كذب والحديث اذا لم يعلم انه كذب فروايته في الفضائل أمر قريب أما اذا علم انه كذب فلا يجوز روايته الا مع بيان حاله لقوله صلى الله عليه وسلم من روى عنى حديثا وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين نعم روى عن بعض السلف في تفضيل العشر الاول من رجب بعض الاثر وروى غير ذلك فالتخاذه موسما بحيث يفرد بالصوم مكروه عند الامام أحمد وغيره كما روى عن عمر بن الخطاب وأبي بدر وغيرهما من الصحابة رضى الله عنهم وروى ابن ماجه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم رجب رواه عن ابراهيم ابن المنذر الخزاعي حدثنا داود بن عطاء حدثني زيد بن عبد الحميد عن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن سليمان بن علي عن أبيه عن ابن عباس وليس بقوى وهل الافراد المكروه أن يصومه كله أو لا يقرن به شهرا آخر فيه للاصحاب وجهان ولولا ان هذا موضع الاشارة الى رؤس المسائل لاطلنا الكلام في ذلك ومن هذا الباب ليلية النصف من شعبان فقد روى في فضلها من الاحاديث المرفوعة والآثار ما يقتضى انها ليلية منفضة وان من السلف من كان يخصها بالصلاة فيها وصوم شهر شعبان قد جاءت فيه أحاديث صحيحة ومن العلماء من السلف من أهل المدينة وغيرهم من الخلف من أنكروا فضلها وطعن في الاحاديث الواردة فيها كحديث ان الله يغفر فيها لاكثر من عدد شعر غنم كلب وقال لا فرق بينها وبين غيرها لكن الذى عليه كثير من أهل العلم أو أكثرهم من أصحابنا وغيرهم على تفضيلها وعليه يدل نص أحمد لتعدد الاحاديث الواردة فيها وما يصدق ذلك من الآثار السلفية وقد روى بعض فضائنها في المساند والسنن وان كان قد وضع فيها اشياء اخر فاما صوم يوم النصف مفردا فلا أصل له بل افراذه مكروه وكذلك اتخاذه موسما تصنع فيه الاطعمة وتظهر فيه الزينة هو من المواسم المحدثه المبتدعة التي لا أصل لها وكذلك ما قد أحدث في ليلية النصف من الاجتماع العام للصلاة الالفية في المساجد الجامعة ومساجد الاحياء والدور والاسواق فان هذا الاجتماع لصلاة نافذة مقيدة بزمان وعدد وقدر من القراءة مكروه لم يشرع فان الحديث الوارد في الصلاة الالفية موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث وما كان هكذا لا يجوز استحباب صلاة بناء عليه واذا لم يستحب فالعمل المقتضى لاستحبابها مكروه ولوسوغ ان كل ليلة لها نوع فضل تخص بصلاة مبتدعة يجتمع لها لكان يفعل مثل هذه الصلاة أو أزيد أو أنقص ليلاتي العيدين وليلة عرفة كما ان بعض أهل البلاد يقيمون مثلها أول ليلة من رجب وكما بلغنى انه كان في بعض القرى يصلون بعد المغرب صلاة مثل المغرب في جماعة يسمونها صلاة بر الوالدين وكما كان بعض الناس يصلى كل ليلة في جماعة صلاة الجنائزة على من مات من المسلمين في جميع الارض ونحو ذلك من الصلوات الجماعية التي لم تشرع وعليك أن تعلم انه اذا استحباب التطوع المطلق في وقت معين وجوز التطوع في جماعة لم يلزم من ذلك تسوية جماعة راتبه غير مشروعة فرق بين البابين وذلك ان الاجتماع لصلاة تطوع أو استماع قرآن أو ذكر الله ونحو ذلك اذا كان يفعل أحيانا فهذا أحسن فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم

انه صلى التطوع في جماعة أحيانا وخرج على أصحابه وفيهم من يقرأ وهم يستمعون فجلس معهم يستمع وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمعوا امرؤا واحدا يقرأ وهم يستمعون وقد ورد في القوم الذين يجلسون يتدارسون كتاب الله ويتلون وفي القوم الذين يذكرون الله من الآثار ما هو معروف مثل قوله صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا غشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وحفتهم الملائكة وذكروا الله فيمن عنده وورد أيضا في الملائكة الذين يلبسون مجالس الذكر فإذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا هلموا الى حاجتكم الحديث فاما اتخاذ اجتماع راتب يتكرر بتكرار الاسابيع والشهور والاعوام غير الاجتماعات المشروعة فان ذلك يضاهي الاجتماعات للصلوات الخمس وللجمعة والعيد والحج وذلك هو المبتدع الحديث ففرق بين ما يتخذ سنة وعادة فان ذلك يضاهي المشروع وهذا الفرق هو المنصوص عن الامام أحمد وغيره من الأئمة فروى أبو بكر الخلال في كتاب الادب عن اسحاق بن منصور الكوسج انه قال لاني عبد الله يكره أن يجتمع القوم يدعون الله ويرفعون أيديهم قال ما أكره للاخوان اذا لم يجتمعوا على عهد الا أن يكثروا وقال اسحاق بن راهويه كما قال وانما معنى أن لا يكثروا أن لا يتخذوها عادة حتي يكثروا هذا كلام اسحق قال المروزي سألت أبا عبد الله عن القوم يبيتون فيقرأ قارئ ويدعون حتي يصبحوا قال أرجو أن لا يكون به بأس قال أبو السري الحرابي قال أبو عبد الله وأى شيء أحسن من أن يجتمع الناس يصلون ويذكرون ما أنعم الله عليهم كما قالت الانصار وهذه اشارة الى ما رواه احمد حدثنا اسماعيل أنبا ثابوب عن محمد بن سيرين قال نبئت أن الانصار قبل قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قالوا لو نظرنا يوما فاجتمعنا فيه فذكرنا هذا الامر الذي أنعم الله به علينا فقالوا يوم السبت ثم قالوا لانجام اليهود في يومهم قالوا في يوم الاحد قالوا لانجام النصارى في يومهم قالوا في يوم العروبة وكانوا يسمون يوم الجمعة يوم العروبة فاجتمعوا في بيت أبي امامة أسعد بن زرارة فذبحت لهم شاة فكففتهم وقال أبو أمية الطرطوسي سألت أحمد بن حنبل عن القوم يجتمعون ويقرأ لهم القارئ قراءة حزينة فيكون وربما أطفأ السراج فقال لي احمد ان كان يقرأ قراءة أبي موسى فلا بأس وروى الخلال عن الازاعي انه سئل عن القوم يجتمعون فيأمرون رجلا يقص عليهم قال اذا كان ذلك يوما بعد الايام فليس به بأس فقيد أحمد الاجتماع على الدعاء بما اذا لم يتخذ عادة وكذلك قيد آيات الامكنة التي فيها آثار الانبياء وقال سندی الخواتمي سألت أبا عبد الله عن الرجل يأتي هذه المشاهد ويذهب اليها ترى ذلك قال اما على حديث ابن أم مكتوم أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يصلي في بيته حتى يتخذ ذلك مصلى وعلى ما كان يفعل ابن عمر رضي الله عنهما يتبع مواضع النبي صلى الله عليه وسلم وأثره فليس بذلك بأس ان يأتي الرجل المشاهد الا ان الناس قد أفرطوا في هذا جدا وأكثروا فيه وكذلك نقل عنه أحمد بن القاسم ولفظه سئل عن الرجل يأتي هذه المشاهد التي بالمدينة وغيرها يذهب اليها قال أما على حديث ابن أم مكتوم انه سأل

الذي صلى الله عليه وسلم أن يأتيه فيصل في بيته حتى يتخذ مسجداً وعلى ما كان يفعله ابن عمر يتبع مواضع سير النبي صلى الله عليه وسلم وفعله حتى رأى يصب في موضع ماء فسئل عن ذلك فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصب ههنا ماء قال أما على هذا فلا بأس قال ورخص فيه ثم قال ولكن قد أفرط الناس جداً وأكثروا في هذا المعنى فذكر قبر الحسين وما يفعل الناس عنده وهذا الذي كرهه أحمد وغيره من اعتياد ذلك ما تور عن ابن مسعود وغيره لما اتخذ أصحابه مكاناً يجتمعون فيه للذكر فخرج إليهم فقال يا قوم لا تم أهدى من أصحاب محمد أو لا تم على شعبة ضلالة وأصل هذا أن العبادات المشروعة التي تتكرر بتكرار الاوقات حتى تصير سنناً ومواسم قد شرع الله منها ما فيه كفاية العباد فإذا أحدث اجتماع زائد على هذه الاجتماعات معتاد كان ذلك مضاهة لما شرعه الله وسنه وفيه من الفساد ما تقدم التنبيه على بعضه بخلاف ما يفعله الرجل وحده أو الجماعة المخصوصة أحياناً ولهذا كره الصحابة أفراد صوم رجب لما يشبه رمضان وأمر عمر رضي الله عنه بقطع الشجرة التي توهيها الشجرة التي بوع الصحابة تحتها بيعة الرضوان لما رأى الناس ينتابونها ويصلون عندها كأنها المسجد الحرام أو مسجد المدينة وكذلك لما رآهم قد عكفوا على مكان قد صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم عكوفاً عاماً نهاهم عن ذلك وقال أريدون أن تتخذوا آثار أنبيائكم مساجد أو كما قال رضي الله عنه فكما أن تطوع الصلاة فرادى وجماعة مشروع من غير أن يتخذ جماعة عامة متكررة تشبه المشروع من الجمعة والعيدين والصلوات الخمس فكذلك تطوع القراءة والذكر والدعاء جماعة وفرادى وتطوع قصد بعض المشاهد ونحو ذلك كله من نوع واحد يفرق بين الكثير الظاهر منه والقليل الخفي والمعتاد وغير المعتاد وكذلك كل ما كان مشروع الجنس لكن البدعة اتخذه عادة لازمة حتى يصير كانه واجب ويترتب على استحبابه وكرهه حكم نذره واشتراط فعله في الوقف والوصية ونحو ذلك حيث كان النذر لا يلزم الا في القرب وكذلك العمل المشروط في الوقف لا يجوز أن يكون الا راءاً ومعروفاً على ظاهر المذهب وقول جمهور أهل العلم وسنومى الى ذلك ان شاء الله وهذه المسائل تفتقر الى بسط أكثر من هذا لا يحتملها هذا الموضع وإنما الغرض التنبيه على المواسم الحديثة وأما ما يفعل في هذه المواسم مما جنسه منهى عنه في الشرع فهذا لا يحتاج الى ذكره لان ذلك لا يحتاج ان يدخل في هذا الباب مثل رفع الاصوات في المسجداً واختلاط الرجال والنساء أو كثرة ايقاد المصابيح زيادة على الحاجة أو اذاء المصلين أو غيرهم بقول أو فعل فإن قبح هذا ظاهر لكل مسلم وإنما هذا من جنس سائر الاموال المحرمة في المساجد سواء حرمت في المسجد وغيره كالنواحيش والفحش أو صين عنها المسجد كالبيع والشراء وانشاد البضالة واقامة الحدود ونحو ذلك وقد ذكر بعض المتأخرين من أصحابنا وغيرهم انه يستحب قيام هذه الليلة بالصلاة التي يسمونها الالفية لان فيها قراءة قل هو الله أحد ألف مرة وربما استحبوا الصوم أيضاً وعمدتهم في خصوص ذلك الحديث الذي يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم

في ذلك وقد يعتمدون على العمومات التي تندرج فيها هذه الصلاة على ما جاء في فضل هذه الليلة بخصوصها وما جاء من الأثر بأحيائها وعلى الاعتياد حيث فيها مسن المنافع والفوائد ما يقتضي الاستحباب لحنسها من العبادات فالما الحديث المرفوع في هذه الصلاة الالفية فكذب موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث وأما العمومات الدالة على استحباب الصلاة فحق لكن العمل المعين أما أن يستحب بخصوصه أو يستحب لما فيه من المعنى العام فالما المعنى العام فلا يجب جعله خصوصاً مستحباً ومن استحبابها ذكرها في النفل المقيّد كصلاة الضحى والتراويح وهذا خطأ ولهذا لم يذكر هذا أحد من الأئمة المعدودين لا الأولين ولا الآخرين وإنما كرهه التخصيص لما صار يخص ما لا خصوص له بالاعتقاد والاقتصاد كما كره النبي صلى الله عليه وسلم أفراد يوم الجمعة وسرد شعبان بالصيام وأفراد ليلة الجمعة بالقيام فصار نظير هذا لو أحدثت صلاة مقيمة ليالي العشر أو بين العشاءين ونحو ذلك فالعبادات ثلاثة منها ما هو مستحب بخصوصه كالنفل المقيّد من ركعتي الفجر وقيام رمضان ونحو ذلك وهذا منه المؤقت كقيام الليل ومنه المقيّد بسبب كصلاة الاستسقاء وصلاة الآيات ثم قد يكون مقدراً في الشريعة بعدد كالوتر وقد يكون مطلقاً مع فضل الوقت كالصلاة يوم الجمعة قبل الصلاة فصارت أقسام المقيّد أربعة ومن العبادات ما هو مستحب بعموم معناه كالنفل المطلق فإن الشمس إذا طلعت فالصلاة مشهودة محضورة حتى تصلى العصر ومنها ما هو مكروه تخصيصه بالأمع غيره كقيام ليلة الجمعة وقد يكره مطلقاً إلا في أحوال مخصوصة كالصلاة في أوقات النهي ولهذا اختلف العلماء في كراهة الصلاة بعد الفجر والعصر هل هو لا يفضى إلى تحرى الصلاة في هذا الوقت فيرخص في ذوات الأسباب العارضة أو هو نهى مطلق لا يستثنى منه إلا قدر الحاجة على قولين هما روايتان عن أحمد وفيها أقوال أخر للعلماء والله أعلم

فصل

وقد يحدث في اليوم الفاضل مع العيد العمل المحدث العيد المكنى فيغالب قبح هذا ويصير خروجاً عن الشريعة فمن ذلك ما يفعل يوم عرفة مما لا أعلم بين المسابيين خلافاً في النهى عنه وهو قصد قبر بعض من يحسن به الظن يوم عرفة والاجتماع العظيم عند قبره كما يفعل في بعض أرض المشرق والمغرب والتعريف هناك كما يفعل بعرفات فإن هذا نوع من الحج المبتدع الذي لم يشرعه الله ومضاهاة للحج الذي شرعه الله واتخاذ القبور أعياداً وكذلك السفر إلى بيت المقدس للتعريف فيه فإن هذا أيضاً ضلال بين فإن زيارة بيت المقدس مستحبة مشروعة للصلاة فيه والاعتكاف وهو أحد المساجد الثلاثة التي تشد إليها الرحال لكن قصد آتيانه في أيام الحج هو المكروه فإن ذلك تخصيص وقت معين بزيارة بيت المقدس ولا خصوص لزيارته في هذا الوقت على غيره ثم فيه أيضاً مضاهاة للحج إلى المسجد الحرام وتشبيهه له بالكعبة ولهذا قد أفضى إلى ما لا يشك مسلم في أنه شريعة أخرى غير شريعة الإسلام وهو ما قد يفعله بعض الضلال من الطواف بالصخرة أو من حلق الرأس هناك أو من قصد الذسك هناك وكذلك ما يفعله بعض الضلال من الطواف بالقبة التي

يجعل الرحمة بعرفات كما يطاف بالكعبة فاما الاجتماع في هذا الموسم لأنشاد الغناء والضرب بالدف بالمسجد
 الاقصى ونحوه فمن أقبح المنكرات من جهات أخرى منها فعل ذلك في المسجد الاقصى ونحوه فان ذلك
 مما ينهى عنه خارج المساجد فكيف بالمسجد الاقصى ومنها اتخاذ الباطل ديناً ومنها فعله في الموسم فاما
 قصد الرجل المسلم مسجد بلده يوم عرفة للدعاء والذكر فهذا هو التعريف في الامصار الذي اختلف
 العلماء فيه فنعلمه ابن عباس وعمر بن حريث من الصحابة وطائفة من البصريين والمدنيين وورخص فيه أحد
 وان كان مع ذلك لا يستحبه هذا هو المشهور عنه وكرهه طائفة من الكوفيين والمدنيين كإبراهيم النخعي
 وأبي حنيفة ومالك وغيرهم ومن كرهه قال هو من البدع فيندرج في العموم انظروا ومعنى ومن رخص فيه
 قال فعله ابن عباس بالبصرة حين كان خليفة لعلي بن أبي طالب رضى الله عنه عليها ولم يشكر عليه وما
 يفعل في عهد الخلفاء الراشدين من غير انكار لا يكون بدعة لكن مايزاد على ذلك من رفع الاصوات
 الرفع الشديد في المساجد بالدعاء وأنواع من الخطب والاشعار الباطلة فمكروه في هذا اليوم وغيره قال
 المروزي سمعت أبا عبد الله يقول ينبغي ان يسرد عاء لقوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين
 ذلك سيلاً قال هذا في الدعاء قال وسمعت أبا عبد الله يقول وكانوا يكرهون ان يرفعوا أصواتهم بالدعاء
 وروى الخلال بإسناد صحيح عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال أحدث الناس الصوت عند الدعاء وعن
 سعيد بن أبي عروبة ان مجاهد بن سعيد سمع قوماً يعجون في دعائهم فشى اليهم فقال أيها القوم ان كنتم
 أصبتم فضلاً على من كان قبلكم لقد ضللتكم قال فجعلوا يتسألون رجلاً رجلاً حتى تركوا بغيتهم التي كانوا
 فيها وروى أيضاً بسنده عن ابن شاذب عن أبي التياح قال قلت لأحسن اما منا يقص فيجتمع الرجال
 والنساء فيرفعون أصواتهم بالدعاء فقال الحسن ان رفع الصوت بالدعاء لبدعة وان مد الايدي بالدعاء
 لبدعة وان اجتماع الرجال والنساء لبدعة فرفع الايدي فيه خلاف وأحاديث ليس هذا موضعها والفرق
 بين هذا التعريف المختلف فيه وتلك التعريفات التي لم يختلف فيها ان في تلك قصد بقعة بعينها للتعريف
 فيها كقبر الصالح أو المسجد الاقصى وهذا تشبيه بعرفات بخلاف مسجد المصرفة فانه قصد له بنوعه لا
 بعينه ونوع المساجد مما شرع قصدها فان الآتي الى المسجد ليس قصده مكاناً معيناً لا يتبدل اسمه وحكمه
 وانما الغرض يت من بيوت الله بحيث لو حول ذلك المسجد لتحول حكمه ولهذا لا تتعلق القلوب الا
 بنوع المسجد لا بخصوصه وأيضاً فان شد الرحال الى مكان للتعريف فيه مثل الحج بخلاف المصرفة ألا ترى
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى
 ومسجدي هذا هذا مما لا أعلم فيه خلافاً فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن السفر الى غير المساجد
 الثلاثة ومعلوم أن اتيان الرجل مسجد مصرفة اما واجب كالجمعة واما مستحب كالاكتكاف فيه وأيضاً فان
 التعريف عند القبر اتخاذ له عيداً وهذا بنفسه محرم سواء كان فيه شدة للرحل او لم يكن وسواء كان
 في يوم عرفة أو في غيره وهو من الاعياد المكانية مع الزمانية واما ما أحدث في الاعياد من ضرب

البوقات والطبول فان هذا مكر وه في العيد وغيره لا اختصاص للعيد به وكذلك لبس الحرير أو غير ذلك من المنهى عنه في الشرع وترك السنن من جنس فعل البدع فينبغي إقامة المواسم على ما كان السابقون الاولون يقيمونها من الصلاة والخطبة المشروعة والتكبير والصدقة في القطر والذبح في الاضحية فان من الناس من يقتصر في التكبير المشروع ومن الائمة من يترك ان يخطب للرجال ثم النساء كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الرجال ثم النساء ومنهم من لا يذكر في خطبته ما ينبغي ذكره بل يعدل الى ما تفل فائدتة ومنهم من لا يخر بعد الصلاة بالمصلي وهو ترك السنة الى امور اخر من السنة فان الدين هو فعل المعروف والامر به وترك المنكر والنهي عنه

فصل

واما الاعياد المكانية فتقسم ايضا كالزمانية الى ثلاثة اقسام احدها مالا خصوص له في الشريعة والثاني ماله خصيص لا يقتضى قصده للعبادة فيه والثالث ما يشرع للعبادة فيه لكن لا يتخذ عيداً والاقسام الثلاثة جاءت الآثار بها مثل قوله صلى الله عليه وسلم للذي نذر ان يخر ببوانة أبها وثن من اوثن المشركين او عيد من اعيادهم قال لا قال فافوف بنذرک ومثل قوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قبری عيداً ومثل نهى عمر عن اتخاذ آثار الانبياء اعياداً كما سنده ذكره ان شاء الله فلهذا الأقسام الثلاثة احدها مكان لا فضل له في الشريعة اصلاً ولا فيه ما يوجب تفضيله بل هو كسائر الامكنة او دونها فقصده ذلك المكان او قصده الاجتماع فيه لصلاة او دعاء او ذكر او غير ذلك ضلال بين ثم ان كان به بعض آثار الكفار من اليهود او النصارى او غيرهم كان اقبح واقبح ودخل في هذا الباب وفي الباب قبله في مشابهة الكفار وهذه انواع لا يمكن ضبطها بخلاف الزمان فانه محصور وهذا الضرب اقبح من الذي قبله فان هذا يشبه عبادة الاوثان او هو ذريعة اليها او نوع من عبادة الاوثان اذ عباد الاوثان كانوا يقصدون بقعة بعينها لتمثال هناك او غير تمثال يعتقدون ان ذلك يقر بهم الى الله تعالى وكانت الطواغيت الكبار التي تشد اليها الرحال ثلاثة اللات والعزى ومنات الثلاثة الاخرى كما ذكر الله ذلك في كتابه حيث يقول (أفرايتم اللات والعزى ومنات الثلاثة الاخرى ألكم الذکر وله الانثى تلك اذا قسمة ضيزى) بل كل واحد من هذه الثلاثة لمصر من أمصار العرب والامصار التي كانت من ناحية الحرم ومواقيت الحج ثلاثة مكة والمدينة والطائف فكانت اللات لاهل الطائف ذكروا انه كان في الاصل رجلاً صالحاً يات السوق للحاج فلبامات تكفوا على قبره مدة ثم اتخذوا تمثاله ثم بنوا عليه بنية سموها بيت الربة وقصتها معروفة لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم لهدمها لما افتتحت الطائف بعد فتح مكة سنة تسع من الهجرة واما العزى فكانت لاهل مكة قريباً من عرفات وكانت هناك شجرة يذبحون عندها ويدعون فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليها خالد بن الوليد عقب فتح مكة فازالها وقسم النبي صلى الله عليه وسلم ما لها وخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها فيئست العزى ان تعبد وامانات فكانت لاهل المدينة يهلون لها شركاً بالله تعالى وكانت حذوق قديد الجبل الذي

بين مكة والمدينة من ناحية الساحل ومن اراد ان يعلم كيف كانت احوال المشركين في عبادة وثانهم ويعرف حقيقة الشرك الذي ذمه الله وانواعه حتى يتبين له تاويل القرآن ويعرف ما كرهه الله ورسوله فينظر سيرة النبي صلى الله عليه وسلم واحوال العرب في زمانه وما ذكره الازرق في أخبار مكة وغيرهم من العلماء ولما كان للمشركين شجرة يعلقون عليها أسلحتهم ويسمون بها ذات انواط فقال بعض الناس يا رسول الله اجعل لنا ذات انواط كما لهم ذات انواط فقال الله اكبر قلتم كما قال قوم موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة انما السنن لتركين سنن من كان قبلكم فانكر النبي صلى الله عليه وسلم مجرد مشابهتهم الكفار في اتخاذ شجرة يعكفون عليها معلقين عليها سلاحهم فكيف بما هو اطم من ذلك من مشابهتهم المشركين او هو الشرك بعينه فن قصد بقعة يرجو الخير بقصدها ولم تستحب الشريعة ذلك فهو من المنكرات وببعضه اشد من بعض سواء كانت البقعة شجرة او غيرها او قناة جارية او جبلا او مغارة وسواء قصدها ليصلي عندها او ليدعو عندها او ليقرا عندها او لينذر الله سبحانه عندها أو لينسك عندها بحيث يخص تلك البقعة بنوع من العبادة التي لم يشرع تخصيص تلك البقعة به لاعتنا ولا نوعا واقبح من ذلك ان ينذر لتلك البقعة دهنًا لتتوربه ويقال انها تقبل النذر كما يقوله بعض الضالين فان هذا النذر نذر معصية باتفاق العلماء لا يجوز الوفاء به بل عليه كفارة عند كثير من اهل العلم منهم احمد في المشهور عنه وعنه رواية هي قول ابني حنيفة والشافعي وغيرهما انه يستغفر الله من هذا النذر ولا شيء عليه والمسئلة معروفة وكذلك اذا نذر طعاما من الخبز او غيره للحيات التي في تلك العين او البئر وكذلك اذا نذر مالا من النقد او غيره للسدة او المجاورين العاكفين بتلك البقعة فان هؤلاء السدة فيهم شبه من السدة التي كانت للثلاث والعزى ومناات يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله والمجاورون هناك فيهم شبه من العاكفين الذين قال لهم الخليل ابراهيم امام الحنفاء صلى الله عليه وآله وسلم ما هذه التماثيل التي اتم لها عاكفون وقال افرأيت ما كنتم تعبدون اتم وآباءكم الاقدمون فانهم عدوى الارب العالمين والذين اجتاز بهم موسى عليه السلام وقومه كما قال تعالى وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على اصنامهم فالتنذر لاولئك السدة والمجاورين في هذه البقاع التي لا فضل في الشريعة للمجاورين بها نذر معصية وفيه شبه من النذر لسدة الصليبان والمجاورين عندها اولسدة الانداد التي بالهند والمجاورين عندها ثم هذا المال المنتدور اذا صرفه في جنس تلك العبادة من المشروع مثل ان يصرفه في عمارة المساجد والصالحين من فقراء المسلمين الذين يستعينون بالمال على عبادة الله وحده لا شريك له كان حسنا فن هذه الامكنة ما يظن انه قبر نبي او رجل صالح وليس كذلك أو يظن انه مقام له وليس كذلك فاما ما كان قبرا له او مقاما فهنا من النوع الثاني وهذا باب واسع اذكر بعض اعيانه فن ذلك عدة امكنة بدمشق مثل مشهد لابي بن كعب خارج الباب الشرقي ولا خلاف بين اهل العلم ان ابي بن كعب اتا في المدينة ولم يمض بدمشق والله اعلم قبر من هو لكنه ليس بقبر ابي بن كعب صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا شك وكذلك مكان بالحائط القبلي بجامع دمشق يقال ان فيه قبر

هود عليه السلام وما علمت احدا من اهل العلم ذكر ان هودا النبي مات بدمشق بل قد قيل انه مات باليمن
وقيل بمكة فان مبعثه كان باليمن ومهاجره بعد هلاك قومه كان الى مكة فاما الشام فلاداره ولا مهاجره فموت به
والحال هذه مع ان اهل العلم لم يذكره بل ذكر واخلافه في غاية البعد وكذلك مشهد خارج الباب الغربي
من دمشق يقال انه قبر اويس التمرقي وما علمت ان احدا ذكر ان اويسا مات بدمشق ولا هو متوجه
ايضا فان اويسا قدم من اليمن الى ارض العراق وقد قيل انه قتل بصفين وقيل انه مات بنواحي ارض
فارس وقيل غير ذلك وأما الشام فما ذكر انه قدم اليها فضلا عن الممات بها ومن ذلك ايضا قبر يقال له
قبر أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ولا خلاف انها رضى الله عنها ماتت بالمدينة لا بالشام ولم تقدم
الشام ايضا فان أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن تسافر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بل
لعلها ام سلمة أسماء بنت يزيد بن السكن الانصارية فان أهل الشام كشهر بن حوشب ونحوه كانوا اذا
حدثوا عنها قالوا أم سلمة وهي بنت عم معاذ بن جبل وهي من أعيان الصحابييات ومن ذوات النفوس
والدين منهم أو لعلها أم سلمة امرأة يزيد بن معاوية وهو بعيد فان هذه ليست مشهورة بعلم ولا دين
وما أكثر الغلط في هذه الاشياء وأمثالها ومن جهة الاسماء المشتركة أو المغيرة ومن ذلك مشهد بقاهرة
مصر يقال ان فيه رأس الحسين بن علي رضى الله عنهما اصله انه كان بعسقلان مشهد يقال ان فيه رأس
الحسين فحمل فيما قيل لرأس من هناك الى مصر وهو باطل باتفاق أهل العلم لم يقل أحد من أهل العلم
ان رأس الحسين كان بعسقلان بل فيه أقوال ليس هذا منها فانه حمل رأسه الى قدام عبيد الله بن زياد
بالكوفة حتى روى له عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يغيظه وبعض الناس يذكر ان الرواية كانت أمام
يزيد بن معاوية بالشام ولا يثبت ذلك فان الصحابة المسمين في الحديث انما كانوا بالعراق وكذلك مقابر
كثيرة لاسماء رجال معروفين قد علم انها ليست بمقابرهم فهذه المواضع ليس فيها فضيلة أصلا وان
اعتقد الجاهلون ان لها فضيلة اللهم الا ان يكون قبر الرجل مسلم فيكون كسائر قبور المسلمين ليس لها
من الخصوصية ما يحسبه الجاهل وان كانت القبور الصحيحة لا يجوز اتخاذها أعيادا ولا أن يفعل فيها ما
يفعل عند هذه القبور المكذوبة أو تكون قبرا لرجل صالح غير المسمى فيكون من القسم الثاني ومن
هذا الباب أيضا مواضع يقال ان فيها أثر النبي صلى الله عليه وسلم أو غيرها ويضاهي بها مقام ابراهيم
الذي بمكة كما يقول الجاهل في الصخرة التي ببيت المقدس من أن فيها أثرا من وطء النبي صلى الله عليه
وسلم وبلغني أن بعض الجاهل يزعم انها من وطء الرب سبحانه وتعالى فيزعمون ان ذلك الاثر موضع القدم
وفي مسجد قبلي دمشق يسمى مسجد القدم به أيضا أثر يقال ان ذاك أثر قدم موسى عليه السلام وهذا باطل
لا أصل له ولم يقدم موسى دمشق ولا من حولها وكذلك مشاهد تضاف الى بعض الانبياء أو الصالحين
بناء على انه رؤى في المنام هناك ورؤية النبي أو الرجل الصالح في المنام ببقعة لا يوجب لها فضيلة تقصد البقعة
لاجلها وتتخذ مصلى باجماع المسلمين وانما يفعل هذا وأمثاله أهل الكتاب وربما صور وافيه بصورة النبي

أو الرجل الصالح أو بعض أعضائه مضاهاة لاهل الكتاب كما كان في بعض مساجد دمشق مسجد يسمى مسجد الكف فيه تمثال كف يقال انه كف على بن أبي طالب كرم الله وجهه حتى هدم الله ذلك الوثن وهذه الامكنة كثيرة موجودة في اكثر البلاد وفي الحجاز منها مواضع كغار عن بيمين الطريق وأنت ذاهب من بدر الى مكة يقال انه الغار الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم فيه وأبو بكر وانه الغار الذي ذكره الله في قوله ثانی أسین اذ هما في الغار ولا خلاف بين اهل العلم أن هذا الغار المذكور في القرآن انما هو غار بجيل ثور قريب من مكة معروف عند أهل مكة الى اليوم فهذه البقاع التي يعتقد لها خصيصة كائنة ما كانت فان تعظيم مكان لم يعظمه الشرع شر من تعظيم زمان لم يعظمه فان تعظيم الاجسام بالعبادة عندها أقرب الى عبادة الاوثان من تعظيم الزمان حتى ان الذي ينبغي تجنب الصلاة فيها وان كان المصلي لا يقصد تعظيمها لئلا يكون ذلك ذريعة الى تخصيصها بالصلاة فيها كما ينهى عن الصلاة عند القبور المحقة وان لم يكن المصلي يقصد الصلاة لاجلها وكما ينهى عن افراد الجمعة وسرر شعبان بالصوم وان كان الصائم لا يقصد التخصيص بذلك الصوم فان ما كان مقصودا بالتخصيص مع النهي عن ذلك ينهى عن تخصيصه أيضا بالفعل وما أشبه هذه الامكنة بمسجد الضرار الذي أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم فان ذلك المسجد لما بنى ضرارا وكفرا وتفرقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل نهى الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فيه وأمر بهدمه وهذه المشاهد الباطلة انما وضعت مضاهاة لبيوت الله وتعظيمها لما لم يعظمه الله وعكوبا على اشياء لا تنفع ولا تضر وصداء للخلق عن سبيل الله وهي عبادته وحده لا شريك له بما شرعه الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم واتخاذها عيدا والاجتماع عندها واعتياد قصدها فان العيد من المعاودة ويلتحق بهذا الضرب ولكنه ليس منه مواضع تدعى لها خصائص لا تثبت مثل كثير من القبور التي يقال انها قبر نبي أو قسبر صالح أو مقام نبي أو صالح ونحو ذلك وقد يكون ذلك صدقا وقد يكون كذبا وأكبر المشاهد التي على وجه الارض من هذا الضرب فان القبور الصحيحة والمقامات الصحيحة قليلة جدا وكان غير واحد من أهل العلم يقول لا تثبت من قبور الانبياء الا قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وغيره قد ثبت غير هذا ايضا مثل قبر ابراهيم الخليل عليه السلام وقد يكون عسما ان القبر في تلك الناحية لكن يقع الشك في عينه فكثير من قبور الصحابة التي بباب الصغير من دمشق فان الارض غيرت مرات فتعين قبر انه قبر بلال أو غيره لا يكاد يثبت الا من طريق خاصة وان كان لو ثبت لم يتعلق به حكم شرعي مما قد أحدث عندها ولكن الغرض ان نبين هذا القسم الاول وهو تعظيم الامكنة التي لا خصيصة لها اما مع العلم بانه لا خصيصة لها أو مع عدم العلم بان لها خصيصة اذ العبادة والعمل بغير علم منهى عنه كما ان العبادة والعمل بما يخالف العلم منهى عنه ولو كان ضبط هذه الامور من الدين لما أهمل ولما ضاع عن الامة المحفوظ دينها المعصومة عن الخطأ واكثر ما تجد الحكايات المتعلقة بهذا عند السنية والمجاورين لها الذين يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله وقد يحكى من الحكايات التي فيها تأشير مثل ان رجلا دعا عندها فاستجيب له أو نذر لها ان قضى

الله حاجته ففضيت حاجته ونحو ذلك وبمثل هذه الامور كانت تعبد الاصنام فان الفوم كانوا احيانا يخاطبون من الاوثان وربما تقضى جواهرهم اذا قصدوها ولذلك يجري لاهل الانداد من اهل الهند وغيرهم وربما قيست على ماشرع الله تعظيمه من بيته المحجوج والحجر الاسود الذي شرع الله استلامه وتقبيله كأنه يمينه والمساجد التي هي بيوته وانما عبت الشمس والقمر بالمقاييس وبمثل هذه الشبهات حدث الشرك في اهل الارض وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن النذر وقال انه لا يأتى بخير وانما يستخرج به من البخيل فاذا كان نذر الطاعات المتعلقة بشرط لا فائدة فيه ولا يأتى بخير فما الظن بالنذر لما لا يضر ولا ينفع واما اجابة الدعاء فقد يكون سببه اضطراب الداعي وصدقه وقد يكون سببه مجرد رحمة الله له وقد يكون أمرا قضاءه الله لا لاجل دعائه وقد يكون له أسباب أخرى وان كانت فتنة في حق الداعي فانا نعلم ان الكفار قد يستجاب لهم فيسقون وينصرون ويعافون ويرزقون مع دعائهم عند أوثانهم وتوسلهم بها وقد قال الله تعالى كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا وقال تعالى وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا وأسباب المقدورات فيها أمر يطول تعدادها ليس هذا موضع تفصيلها وانما على الخلق اتباع ما بعث الله به المرسلين والعلم بان فيه خير الدنيا والآخرة ولعل ان شاء الله ايبين بعض أسباب هذه التأثيرات في موضع آخر

فصل

النوع الثاني من الامكنة ما له خصيصة لكن لا يقتضى اتخاذها عيدا ولا الصلاة ونحوها من العبادات عنده فمن هذه الامكنة قبور الانبياء والصالحين وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم والسلف النهى عن اتخاذها عيدا عموما وخصوصا وبينوا معنى العيد فاما العموم فقال أبو داود في سننه حدثنا أحمد بن صالح قال قرأت على عبد الله بن نافع أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا ولا تجعلوا قبري عيدا وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيث ما كنتم وهذا اسناده حسن فان رواه كلهم ثقات مشاهير لكن عبد الله بن نافع الصائغ الفقيه المدني صاحب مالك فيه لين لا يقدح في حديثه قال يحيى بن معين هو ثقة وحسبك بابن معين موثقا وقال أبو زرعة لا بأس به وقال أبو حاتم الرازي ليس بالخافض هو لين يعرف حفظه وينكر فان هذه العبارات منهم تنزل حديثه من مرتبة الصحيح الى مرتبة الحسن اذ لا خلاف في عدالته وفقهه وان الغلب عليه الضبط لكن قد يغلط احيانا ثم ان هذا الحديث مما يعرف من حفظه ليس مما ينكر لانه سنة مدنية وهو محتاج اليها في فقهه ومثل هذا يضبطه الفقيه وللحديث شواهد من غير طريقه فان هذا الحديث يروى من جهات أخرى فما بقي منكرا وكل جملة من هذا الحديث رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم باسناد معروفة وانما الغرض هنا النهى عن اتخاذ عيدا فمن ذلك ما رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أنبأنا يزيد بن الحباب حدثنا جعفر بن ابراهيم من

من ولد ذى الجناحين حدثنا على بن عمر عن أبيه عن علي بن الحسين انه رأى رجلا يجرى الى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها فيدعو فيها فقال ألا أحدثكم حديثا سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبوري عيدا ولا بيوتكم قبورا فان تسليمتكم يبلغني انما كنتم رواه أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي الحافظ فيما اختارده من الاحاديث الجياد الزائدة على الصحيحين وشرطه فيه أحسن من شرط الحاكم في صحيحه وروى سعيد في سننه حدثنا حبان بن علي حدثني محمد بن عجلان عن أبي سعيد مولى المهري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا بيوتي عيدا ولا بيوتكم قبورا وصلوا على حيث ما كنتم فان صلاتكم تبلغني وقال سعيد حدثنا عبد العزيز بن محمد أخبرني سهيل بن أبي سهيل قال رآني الحسن بن علي بن أبي طالب عند القبر فناداني وهو في بيت فاطمة يتعشى فقال هلم الى العشاء فقلت لا أريده فقال مالي رأيك عند القبر فقلت سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذا دخلت المسجد فسلم ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا بيوتي عيدا ولا تتخذوا بيوتكم قبورا وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيث ما كنتم لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجدا أتم ومن بالاندلس الاسواء فهذا المرسلان من هذين الوجهين المختلفين يدلان على ثبوت الحديث لا سيما وقد احتج به من أرسله وذلك يقتضى ثبوته عنده لو لم يكن روى من وجوه مسندة غير هذين فكيف وقد تقدم مسندا ووجه الدلالة ان قبر النبي صلى الله عليه وسلم أفضل قبر على وجه الارض وقد نهى عن اتخاذ عيدا فقبر غيره أولى بالنهي كائنا من كان ثم قرن ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم ولا تتخذوا بيوتكم قبورا اي لا تعطوها عن الصلاة فيها والدعاء والقراءة فتكون بمنزلة القبور فامر بتحرى العبادة في البيوت ونهى عن تحريرها عند القبور عكس ما يفعله المشركون من النصارى ومن تشبه بهم وفي الصحيحين عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا وروى مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تجعلوا بيوتكم مقابر فان الشيطان يفر من البيت الذي يسمع سورة البقرة تقرأ فيه ثم انه صلى الله عليه وسلم اعقب النهي عن اتخاذها عيدا بقوله وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيث ما كنتم وفي الحديث الآخر فان تسليمتكم يبلغني انما كنتم يشير بذلك صلى الله عليه وسلم الى ان ما ينالني منكم من الصلاة والسلام يحصل مع قربكم من قبوري وبعدكم منه فلا حاجة بكم الى اتخاذ عيدا والاحاديث عنه بأن صلاتنا وسلامنا يعرض عليه كثيرة مثل ما روى أبو داود في سننه من حديث أبي صخر حميد بن زياد عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يسلم على الله على روي حتى أرد عليه السلام صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث على شرط مسلم ومثل ما روى أبو داود أيضا عن أوس بن أوس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة وليلة الجمعة فان صلاتكم معروضة على قالوا يا رسول الله كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت فقال ان الله حرم على الارض ان تأكل لحوم الانبياء وفي

مسند ابن أبي شيبة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائيا بلغته رواه الدارقطني بمعناه وفي النسائي وغيره عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله وكل بقبري ملائكة يباغوني عن أمتي السلام إلى أحاديث آخر في هذا الباب متعددة ثم إن أفضل التابعين من أهل بيته على بن الحسين رضي الله عنه نهى ذلك الرجل أن يتحرى الدعاء عند قبره صلى الله عليه وسلم واستدلال بالحديث وهو راوي الحديث الذي سمعه من أبيه الحسين عن جده على وهو أعلم بمعناه من غيره فتبين أن قصده للدعاء ونحوه اتخاذ له عيدا وكذلك ابن عمه حسن بن حسن شيخ أهل بيته كره أن يقصد الرجل القبر للسلام عليه ونحوه عند غير دخول المسجد ورأى أن ذلك من اتخذه عيدا فانظر هذه السنة كيف مخرجها من أهل المدينة وأهل البيت الذين لهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم قرب النسب وقرب الدار لأنهم إلى ذلك أحوج من غيرهم فكانوا له أضبط والعييد إذا جعل اسما للمكان فهو المكان الذي يقصد الاجتماع فيه واتيانه للعبادة عنده أو لغير العبادة كما أن المسجد الحرام ومنى ومزدلفة وعرفة جعلها الله عيدا مثابة للناس يجتمعون فيها ويتأبونها للدعاء والذكر والنسك وكان للمشركين أمكنة يتأبونها للاجتماع عندها فلما جاء الإسلام محيا الله ذلك كله وهذا النوع من الأمكنة يدخل فيه قبور الأنبياء والصالحين والقبور التي يجوز أن تكون قبورا لهم بتقدير كونها قبورا لهم بل وسائر القبور أيضا داخلة في هذا فإن قبر المسلم له من الحرمة ما جاءت به السنة إذ هو بيت المسلم الميت فلا يترك عليه شيء من النجاسات بالاتفاق ولا يوطأ ولا يداس ولا يتكأ عليه عندنا وعند جمهور العلماء ولا يجاور بما يؤذي الأموات من الأقوال والأفعال الخبيثة ويستحب عند آتيانه السلام على صاحبه والدعاء له وكلما كان الميت أفضل كان حقه أو كمد قال بريدة بن الحصيب رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقول قائلهم السلام على أهل الديار وفي لفظ السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وأنا إن شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية رواه مسلم وروى أيضا عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأنا إن شاء الله بكم لاحقون وروى أيضا عن عائشة في حديث طويل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن جبريل أتاني فقال إن ربك يأمرك أن تأتي أهل البقيع فتستغفر لهم قلت قلت كيف أقول يا رسول الله قال قلوا السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وأنا إن شاء الله بكم لاحقون وروى ابن ماجه عن عائشة قالت فقدته فإذا هو بالبقيع فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين أنتم لنا فرط ونحن بكم لاحقون اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبور المدينة فقبل عليهم بوجهه فقال السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا ولكم أنتم سلفنا ونحن بالآثر رواه أحمد والترمذي وقال حسن غريب وقد ثبت عنه أنه

بعد أحد بثمان سنين خرج الى الشهداء فصلى عليهم كصلاته على الميت وروى أبو داود عن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفروا لآخيكم وسلوا له التثبيت فانه الآن يسئل وقد روى حديث صحيحه ابن عبد البر انه قال ما من رجل يمر بقبر الرجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام وروى في تلقين الميت بعد الدفن حديث فيه نظر لكن عمل به رجال من أهل الشام الاولين مع روايتهم له فلذلك استجبه أكثر أصحابنا وغيرهم فهذا ونحوه كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله ويأمر به أمته عند قبور المسلمين عقب الدفن وعند زيارتهم أو المرور بهم إنما هو تحية للميت كما يحيا الحي ويدعى له كما يدعى له اذا صلى عليه قبل الدفن أو بعده وفي ضمن الدعاء للميت دعاء الحي لنفسه ولسائر المسلمين كما كان الصلاة على الجنائز فيها الدعاء للمصلى ولسائر المسلمين وتخصيص الميت بالدعاء له فهذا كله وما كان مثله من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان عليه السابقون الاولون هو المشروع للمسلمين في ذلك وهو الذي كانوا يفعلونه عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم وغيره وروى ابن بطنة في الابانة باسناد صحيح عن معاذ بن معاذ حدثنا ابن عون قال سأل رجل نافعا فقال هل كان ابن عمر يسلم على القبر فقال نعم لقد رأيته مائة أو أكثر من مائة مرة كان يأتي القبر فيقوم عنده فيقول السلام على النبي السلام على أبي بكر السلام على عمر أبي وفي رواية أخرى ذكرها الامام احمد محتجا بها ثم ينصرف وهذا الاثر رواه مالك في الموطأ وزيارة القبور جائزة في الجملة حتى قبور الكفار فان في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذنت ربي أن أستغفر لامي فلم يأذن لي واستأذنته أن أزور قبرها فأذن لي وفيه ايضا عنه قال زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وأبكى من حوله فقال استأذنت ربي أن أستغفر لها فلم يأذن لي واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي فزوروا القبور فزورها فانها تذكر الموت وفي صحيح مسلم عن بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وفي رواية لاحد والنسائي فمن أراد أن يزور فليرز ولا تقولوا حجرا وروى احمد عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اني كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكر الموت والآخرة فقد أذن النبي صلى الله عليه وسلم في زيارتها بعد النهي وعلى ذلك بانها تذكر الموت والآخرة وأذن لنا اذا عاما في زيارة قبر المسلم والكافر والسبب الذي ورد عليه هذا اللفظ يوجب دخول الكافر والعلّة وهي تذكر الموت والآخرة موجودة في ذلك كله وقد كان صلى الله عليه وسلم يأتي قبور أهل البقيع والشهداء للدعاء لهم والاستغفار فهذا المعنى يختص بالمسلمين دون الكافرين فهذه الزيارة وهي زيارة القبور لتذكر الآخرة أو لتحثيتهم والدعاء لهم هو الذي جاءت به السنة كما تقدم وقد اختلف أصحابنا وغيرهم هل يجوز السفر لزيارتها على قولين أحدهما لا يجوز والمسافرة لزيارتها معصية لا يجوز قصر الصلاة فيها وهذا قول ابن بطنة وابن عقيل وغيرهما لان هذا السفر بدعة لم يكن في عصر السلف

وهو مشتمل على ما سيأتي من معاني النهى ولان في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدي هذا وهذا النهى يعم السفر الى المساجد والمشاهد وكل مكان يقصد السفر الى عينه للتقرب بدليل ان بصرة بن ابى بصرة الغناري لما رأى ابا هريرة راجعا من الطور الذي كلم الله عليه موسى قال لورايتك قبل ان تأتية لم تأت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد فقد فهم الصحابي الذي روى الحديث ان الطور وأمثاله من مقامات الانبياء مندرجة في العموم وانه لا يجوز السفر اليها كالايجوز السفر الى مسجد غير المساجد الثلاثة وأيضا فاذا كان السفر الى بيت من بيوت الله غير المساجد الثلاثة لا يجوز مع ان قصده لاهل مصره يجب تارة ويستحب اخرى وقد جاء في قصد المساجد من الفضل ما لا يحصى فالسفر الى بيوت عباده اولى ان لا يجوز والوجه الثاني انه يجوز السفر اليها قاله طائفة من المتأخرين منهم ابو حامد الغزالي وابو الحسن بن عبدوس الحراني والشيخ ابو محمد المقدسي وما علمته منقولاً عن احد من المتقدمين بناء على ان هذا الحديث لم يتناول النهى عن ذلك كالم يتناول النهى عن السفر الى الامكنة التي فيها الوالدان والعماء والمشايخ والاخوان أو بعض المقاصد من الامور الدنيوية المباحة فاما ما سوى ذلك من المحدثات فامور منها الصلاة عند القبور مطلقا واتخاذها مساجد أو بناء المساجد عليها فقد تواترت النصوص عن النبي صلى الله عليه وسلم بالنهي عن ذلك والتغليظ فيه فاما بناء المساجد على القبور فقد صرح عامة علماء الطوائف بالنهي عنه متابعة للاحاديث وصرح اصحابنا وغيرهم من اصحاب مالك والشافعي وغيرهما بتحريمه ومن العلماء من أطلق فيه لفظ الكراهة فما ادرى عني به التنزيه او التحريم ولا ريب في القطع بتحريمه لما روى مسلم في صحيحه عن جندب بن عبد الله البجلي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يموت بخمس وهو يقول انى ابرا الى الله ان يكون لى منكم خليل فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ولو كنت متخذا من أمتى خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا ألا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبورا نبيائهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد انى أنهاكم عن ذلك وعن عائشة رضى الله عنها وعبد الله بن عباس قالا لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خيصة له على وجهه فاذا اغتم بها كشفها فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا اخرجه البخاري ومسلم واخرجه جميعا عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا نبيائهم مساجد وفي رواية لمسلم لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد وفي آخر حياته ثم انه لعن وهو في السياق من فعل ذلك من اهل الكتاب ليحذر امته ان يفعلوا ذلك قالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد ولولا ذلك ابرز قبره غير انه خشى ان يتخذ مسجدا رواه البخاري ومسلم وروى الامام احمد في مسنده باسناد جيد عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من شرار الناس من تدرهم الساعة وهم احياء والدين يتخذون القبور مساجد رواه ابو حاتم في صحيحه وعن زيد

ابن ثابت رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبوراً أنبيائهم مساجد رواه الامام احمد وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج رواه الامام احمد وابوداود والترمذى والنسائى وفى الباب احاديث كثيرة وآثار ليس هذا موضع استقصائها فهذه المساجد المبنية على قبور الانبياء والصالحين والملوك وغيرهم يتعين ازالها بهدم او بغيره هذا مما لا علم فيه خلافاً بين العلماء المعروفين وتكره الصلاة فيها من غير خلاف اعلمه ولا تصح عندنا فى ظاهر المذهب لاجل النهى واللعن الوارد فى ذلك ولا حديث آخر وليس فى هذه المسألة خلاف لكون المدفون فيها واحداً وانما اختلف اصحابنا فى المقبرة المجردة عن مسجد هل حدها ثلاثة اقباب او ينهى عن الصلاة عند القبر الفذ وان لم يكن عنده قبر آخر على وجهين ثم تغلط النهى ان كانت البقعة مغصوبة مثل ما بينى على بعض العلماء والصالحين او غيرهم ممن كان مدفوناً فى مقبرة مسجلة فىنى على قبره مسجداً او مدرسة او رباطاً او مشهداً وجعل فيها مطهرة او لم يجعل فان هذا مشتمل على انواع من الحرمات * احدها ان المقبرة المسجلة لا يجوز الانتفاع بها فى غير الدفن من غير تعويض بالاتق فى بناء المسجد او المدرسة او الرباط فيها كدفن الميت فى المسجد او كبناء الخانات ونحوها فى المقبرة او كبناء المسجد فى الطريق الذى يحتاج الناس الى المشى فيه * الثانى اشتغال غالب ذلك على نبش قبور المسلمين واخراج عظام موتاهم كما قد علم ذلك فى كثير من هذه المواضع * الثالث انه قد روى مسلم فى صحيحه عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يبنى على القبور * الرابع ان بناء المطاهر التى هى محل النجاسات بين مقابر المسلمين من اقبح ما يجاور به القبور لاسيما ان كان محل المطهرة قبر رجل مسلم * الخامس اتخاذ القبور مساجد وقد تقدم بعض النصوص المحرمة لذلك * السادس الاسراج على القبور وقد لعن صلى الله عليه وسلم من يفعل ذلك * السابع مشابهة أهل الكتابين فى كثير من الاقوال والافعال والسنن بهذا السبب كما هو الواقع الى غير ذلك من الوجوه وقد كانت البنية التى على قبر ابراهيم عليه السلام مسدودة لا يدخل اليها الى حدود المائة الرابعة فقل ان بعض النسوة المتصلات بالخلفاء رأت فى ذلك مناماً فنقبت لذلك وقيل ان النصارى لما استولوا على هذه النواحي نقبوا ذلك ثم ترك ذلك مسجداً بعد الفتوح المتأخرة وكان أهل الفضل من شيوخنا لا يصلون فى مجموع تلك البنية وينهون اصحابهم عن الصلاة فيها اتباعاً لمرسول الله صلى الله عليه وسلم وانتفاء لمعصيته كما تقدم وكذلك ايقاد المصابيح فى هذه المشاهد مطلقاً لا يجوز بلا خلاف أعاده للنهى الوارد ولا يجوز الوفاء بما ينذر لها من دهن وغيره بل موجهه موجب نذر المعصية ومن ذلك الصلاة عندها وان لم يكن هناك مسجد فان ذلك ايضا اتخاذها مسجداً كما قالت عائشة رضى الله عنها ولولا ذلك لابرز قبره ولكن خشى ان يتخذ مسجداً ولم تقصد عائشة رضى الله عنها مجرد بناء مسجد فان الصحابة لم يكونوا لينوا حول قبره مسجداً وانما قصدت انهم خشوا ان الناس يصلون عند قبره وكل موضع قصدت الصلاة فيه فقد اتخذ مسجداً بل كل موضع يصلى فيه فانه يسمى مسجداً وان لم يكن هناك بناء كما قال صلى الله عليه وسلم جعلت لى الارض مسجداً وظهوراً وقد روى ابو سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال الأرض كلها مسجد الا المقبرة والحمام رواه أحمد وابوداود والترمذي وابن ماجه والبخاري وغيرهم
 باسناد جيدة ومن تكلم فيه فما استوفى طريقه واعلم ان من الفقهاء من اعتقد ان سبب كراهة الصلاة
 في المقبرة لبس الالبسة مظنة النجاسة المختلطة بالتراب من صديد الموتي وبني على هذا الاعتقاد الفرق
 بين المقبرة الجديدة والعتيقة وبين ان يكون بينه وبين التراب حائل او لا يكون ونجاسة الأرض مانعة من
 الصلاة عليها سواء كانت مقبرة او لم تكن لكن المقصود الاكبر بالنهي عن الصلاة عند القبور ليس هو هذا
 فانه قد بين ان اليهود والنصارى كانوا اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وقال لعن الله
 اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا وروى عنه انه قال اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد
 اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد قالت عائشة ولو لذلك لبرز قبره ولكن كره ان يتخذ
 مسجداً وقال ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني انهي عن
 ذلك فهذا كله يبين لك ان السبب ليس هو مظنة النجاسة وانما هو مظنة اتخاذها أوثاناً كما قال الشافعي
 رضى الله عنه وأكره ان يعظم مخلوق حتى يجعل قبره مسجداً مخافة الفتنة عليه وعلى من بعده من الناس
 وقد ذكر هذا المعنى أبو بكر الأثرم في ناسخ الحديث ومنسوخه وغيره من أصحاب أحمد وسائر العلماء فان
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم او الرجل الصالح لم يكن ينش والقبر الواحد لنجاسة عليه وقد نبه هو صلى
 الله عليه وسلم على العلة بقوله اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد وبقوله ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور
 مساجد فلا تتخذوها مساجد وأولئك انما كانوا يتخذون قبور الانجاسة عندها ولانه قد روى مسلم في
 صحيحه عن أبي هريرة الغنوي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاتصلوا الى القبور ولا تجلسوا عليها ولانه
 صلى الله عليه وسلم قال كانوا اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك التصاوير
 أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة فجمع بين التماثيل والقبور وايضاً فان اللات كان سبب عبادتها
 تعظيم قبر رجل صالح كان هناك وقد ذكروا ان ودا وسواعاً ويعوق ونسراً أسماء قوم صالحين
 كانوا بين آدم ونوح عليهما السلام فروى محمد بن جرير بسنده الى الثوري عن موسى عن محمد بن قيس
 ويعوق ونسراً قال كانوا قوماً صالحين بين آدم ونوح عليهما السلام وكان لهم اتباع يقتدون بهم فلما ماتوا
 قال أصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم لو صورناهم كان اشوق لنا الى العبادة اذا ذكرناهم فصوروهم فاما
 ماتوا وجاء آخرون دب اليهم ابليس فقال انما كانوا يعبدونهم وبهم يسقون المطر فعبدوهم قال قتادة
 وغيره كانت هذه الآلهة يعبدوها قوم نوح ثم اتخذها العرب بعد ذلك وهذه العلة التي لاجلها نهى الشارع
 هي أوقعت كثيراً من الالم اما في الشرك الاكبر أو فيما دونه من الشرك فان النفوس قد اشركت بما تيل
 القوم الصالحين وبما تيل يزعمون انها طلائع الكواكب ونحو ذلك فان يشرك بقبر الرجل الذي يعتقد
 نبوته أو صلاحه أعظم من ان يشرك بخشبة أو حجر على مثاله ولهذا تجد أقواماً كثيراً يتضرعون
 عندها ويتخشعون ويعبدون بقلوبهم عبادة لا يعبدونها في المسجد بل ولا في السحر ومنهم من يسجد
 لها واكثرهم يرجون من بركة الصلاة عندها والدعاء مالا يرجونه في المساجد التي تشد اليها الرحال

فهذه المفسدة التي هي مفسدة الشرك كبيرة وصغيرة هي التي حرم النبي صلى الله عليه وسلم مادتها حتى نهى عن الصلاة في المقبرة مطلقاً وإن لم يقصد المصلى بركة البقعة بصلاته كما يقصد بركة المساجد الثلاثة ونحو ذلك كما نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس واستوائها وغروبها لأنها الاوقات التي يقصد المشركون بركة الصلاة للشمس فيها فهي المسلم عن الصلاة حينئذ وإن لم يقصد ذلك سدا للذريعة فاما اذا قصد الرجل الصلاة عند بعض قبور الانبياء أو بعض الصالحين متبركا بالصلاة في تلك البقعة فهذا عين المحادة لله ورسوله والخالفة لدينه وابتداع دين لم يأذن الله به فإن المسلمين قد أجمعوا على ما علموه بالاضطرار من دين رسول الله صلى الله عليه وسلم من ان الصلاة عند القبر أى قبر كان لافضل فيها لذلك ولا للصلاة في تلك البقعة مزية خيرا صلاب مزية شر * واعلم ان تلك البقعة وان كانت قد تنزل عندها الملائكة والرحمة لها فضل وشرف ولكن دين الله تعالى بين الغالى فيه والجافى عنه فإن النصارى عظموا الانبياء حتى عبدوهم وعبدوا تماثيلهم واليهود استخفوا بهم حتى قتلوهم والامة الوسط عرفوا بمقاديرهم فلم يغفلوا فيهم غلو النصارى ولم يحجفوا عنهم جفاء اليهود ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فيما صح عنه لا تطرونى كما اطرت النصارى عيسى بن مريم وانما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله فاذا قدر ان الصلاة هناك توجب من الرحمة أكثر من الصلاة في غير تلك البقعة كانت المفسدة الناشئة من الصلاة هناك تربو على هذه المصلحة حتى تغمرها أو تريد عليها بحيث تصير الصلاة هناك مذهبة لتلك الرحمة ومثبتة لما يوجب العذاب ومن لم تكن له بصيرة يدرك بها الفساد الناشئ من الصلاة عندها فيكفيه ان تقلد الرسول صلى الله عليه وسلم فانه لولا ان الصلاة عندها مما غلبت مفسدته على مصلحته لما نهى عنه كما نهى عن الصلاة في الاوقات الثلاثة وعن صوم يومى العيدين بل كما حرم الحمر فانه لو لا ان فسادها غالب على ما فيها من المنفعة لما حرمها وكذلك تحريم القطرة منها لو لا غلبة الفساد فيها على الصلاح لما حرمها وليس على المؤمن ولا له ان يطالب الرسل بتبيين وجوه المصالح والمفاسد وانما عليه طاعتهم قال الله تعالى وما أرسلنا من رسول الا ليطاع. ذن الله من يطع الرسول فقد أطاع الله وانما حقوق الانبياء في تعزيرهم وتوقيهم ومحبتهم محبة مقدمة على النفس والمال والاهل وايتثار طاعتهم ومتابعة سننهم ونحو ذلك من الحقوق التي من قام بها لم يقم بعبادتهم والاشراك بهم كما أن عامة من يشرك بهم شركاً أكبر أو أصغر بترك ما يجب عليه من طاعتهم بقدر ما ابتدعه من الاشراك بهم وكذلك حقوق الصديقين المحبة والاجلال ونحو ذلك من الحقوق التي جاء بها الكتاب والسنة وكان عليها سلف الامة وقد اختلف الفقهاء في الصلاة في المقبرة هل هي محرمة أو مكروهة واذا قيل محرمة فهل تصح مع التحريم أم لا المشهور عندنا أنها محرمة لا تصح ومن تأمل النصوص المتقدمة تبين له أنها محرمة بلا شك وان صلاته لا تصح وليس الغرض هنا تقرير المسائل المشهورة فإنها معروفة انما الغرض التنبيه على ما يخفى من غيرها فيما يدخل في هذا قصد القبور للدعاء عند أولها فان الدعاء عند القبور وغيرها من الاماكن ينقسم الى نوعين * أحدهما ان يحصل الدعاء في البقعة بحكم الاتفاق لا لقصد الدعاء فيها كمن يدعو الله في طريقه ويتفق ان يمر بالقبور أو من يزورها فيسلم عليها ويسئل

الله العافية له وللموتى كما جاءت به السنة فهذا ونحوه لا بأس به * الثاني ان يتحرى الدعاء عندها بحيث
يستشعر ان الدعاء هناك أجوب منه في غيره فهذا النوع منهى عنه اما نهى تحريم أو تنزيه وهو الى
التحریم أقرب والفرق بين البابين ظاهر فان الرجل لو كان يدعو الله واجتاز في عمره بصنم أو صليب
أو كنيسة أو كان يدعو في بقعة وكان هناك بقعة فيها صليب وهو عنه ذاهل أو دخل الى كنيسة ليبيت
فيها مبيتاً جائزاً ودعا الله في الليل أو بات في بيت بعض أصدقائه ودعا الله لم يكن بهذا بأس ولو تحرى
الدعاء عند صنم أو صليب أو كنيسة يرجو الاجابة بالدعاء في تلك البقعة لكان هذا من العظام بل لو
قصده بيتاً أو حانوتاً في السوق أو بعض عواميد الطرقات يدعو عندها يرجو الاجابة بالدعاء عندها
لكان هذا من المنكرات المحرمة اذ ليس للدعاء عندها فضل فقصد القبور للدعاء عندها من هذا الباب بل هو
أشد من بعضه لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اتخاذها مساجد واتخاذها عياداً وعن الصلاة عندها
بخلاف كثير من هذه المواضع وما يرويه بعض الناس من انه قال اذا تحرمت في الامور فاستعينوا باهل
القبور أو نحو هذا فهو كلام موضوع مكذوب باتفاق العلماء والذي يبين ذلك امور أحدها انه قد تبين
ان العلة التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم لاجلها عن الصلاة عندها انما هو لئلا يتخذ ذريعة الى نوع
الشرك بالكوف عايتها وتعلق القلوب بها رغبة ورهبة ومن المعلوم ان المضطر في الدعاء الذي قد نزلت
به نازلة فيدعو لاستجلاب خير كالاستسقاء أو لدفع شر كالاستنصار في حالة افتتانه بالقبور اذا رجا الاجابة
عندها أعظم من حال من يؤدي الفرض عندها في حال العافية فان أكثر المصلين في حال العافية لا تنكاد
تفتن قلوبهم بذلك الا قليلاً اما الداعون المضطرون ففتنتهم بذلك عظيمة جداً فاذا كانت المقسدة والفتنة
التي لاجلها نهى عن الصلاة متحققة في حال هؤلاء كان نهىهم عن ذلك اوكد واوكد وهذا واضح لمن
فقه في دين الله فتبين له ما جاءت به الحنفية من الدين الخالص لله وعلم كمال سنة امام المتقين في تجريد
التوحيد ونفي الشرك بكل طريق * الثاني ان قصد القبور للدعاء عندها ورجاء الاجابة بالدعاء هناك رجاء
أكثر من رجائها بالدعاء في غير ذلك الموطن أمر لم يشرعه الله ولا رسوله ولا فعله احد من الصحابة
ولا التابعين ولا أئمة المسلمين ولا ذكره احد من العلماء والصالحين المتقدمين بل أكثر ما ينقل ذلك عن
بعض المتأخرين بعد المائة الثانية واحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجذبوا مرات ودهمتهم نوايب
غير ذلك فهلاً جاؤا فاستسقوا واستغاثوا عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم بل خرج عمر بالعباس فاستسقى
به ولم يستسق عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم بل قد روى عن عائشة رضي الله عنها انها كشفت عن
قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم لينزل المطر فانه رحمة تنزل على قبره ولم تستسق عنده ولا استغاثت
هناك ولهذا لما بنيت حجرته على عهد التابعين باني هو وأمي صلى الله عليه وسلم تركوا في أعلاها كوة
الى السماء وهي الى الآن باقية فيها موضوع عليها شمع على أطرافه حجارة تمسكه وكان السقف بارزاً
الى السماء وبني ذلك لما احترق المسجد والمنبر سنة بضع وخمسين وستمائة وظهرت النار بارض الحجاز
التي أضاعت لها أعناق الابل ببصرى وجرت بعدها فتنة الترك يبعداد وغيرها ثم عمر المسجد والسقف

كما كان واحداً حول الحجرة الحائط الخشب ثم بعد ذلك بسنين متعددة بنيت القبة على السقف وانكره من كرهه على أنا قد رويناه في مغازي محمد بن اسحق من زيادات يونس بن يكبر عن ابن خلد خلد بن دينار حدثنا أبو العالية قال لما فتحنا تستر وجدنا في بيت مال الهرمزان سريراً عليه رجل ميت عند رأسه مصحف له فاخذنا المصحف فحملناه الى عمر رضى الله عنه فدعا له كهبا فنسخه بالعربية فانما أول رجل من العرب قرأه قراءة مثل ما أقرأ القرآن هذا فقلت لابي العالية ما كان فيه فقال سيرتكم وأمرتكم ولحون كلامكم وما هو كائن بعد قلت فما صنعتم بالرجل قال حفرنا بالنهار ثلاثة عشر قبراً متفرقة فلما كان بالليل دفناه وسوينا القبور كلها لنعميه على الناس لا ينشونه فقلت ما ترجون منه قال كانت السماء اذا حبست عنهم برزوا بسريره فيمطرون فقلت من كنتم تظنون الرجل قال رجل يقال له دانيال فقلت منذ كم وجدتموه مات قال منذ ثلاثمائة سنة قلت ما كان تغير منه شيء قال لا الاشعيرات من قفاه ان لحوم الانبياء لا تبليها الارض ولا تأكلها السباع ففي هذه القصة ما فعله المهاجرون والانصار من تعمية قبره لئلا يفتن به الناس وهو انكار منهم لذلك ويذكر ان قبر ابي ايوب الانصاري عند أهل القسطنطينية كذلك ولا قدوة بهم فقد كان من قبور أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالامصار عدد كثير وعندهم التابعون ومن بعدهم من الامة وما استغاثوا عند قبر صحابي قط ولا استسقوا عنده ولا به ولا استنصروا عنده ولا به ومن المعلوم ان مثل هذا مما تتوفر الهمم والدواعي على نقله بل على نقل ما هو دونه ومن تأمل كتب الآثار وعرف حال السلف تيقن قطعاً ان القوم ما كانوا يستغيثون عند القبور ولا يتحرون الدعاء عندها أصلاً بل كانوا ينهون عن ذلك من يفعله من جهالهم كما قد ذكرنا بعضه فلا يخلوا ما ان يكون الدعاء عندها افضل منه في غير تلك البقعة اولا يكون فان كان افضل لم يجوز ان يخفى علم هذا على الصحابة والتابعين وتابعيهم فتكون القرون الثلاثة الفاضلة جاهلة بهذا الفضل العظيم ويعلمه من بعدهم ولم يجوز ان يعلموا ما فيه من الفضل ويزهدوا فيه مع حرصهم على كل خير لا سيما الدعاء فان المضطر يتشبث بكل سبب وان كان فيه نوع كراهة فكيف يكونون مضطرين في كثير من الدعاء وهم يعلمون فضل الدعاء عند القبور ثم لا يقصدونه هذا محال طبعاً وشرعاً وان لم يكن الدعاء عندها افضل كان قصد الدعاء عندها ضلالة ومعصية كالموتى تحرى الدعاء وقصده عند سائر البقاع التي لا فضيلة للدعاء عندها من شطوط الانها ومغارس الاشجار وحوائيت الاسواق وجوانب الطرقات وما لا يحصى عنده الا الله وهذا الدليل قد دل عليه كتاب الله في غير موضع مثل قوله تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله فإذا لم يشرع الله استحباب الدعاء عند المقابر ولا وجوبه فمن شرعه فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله وقال تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون وهذه العبادة عند المقابر نوع من ان يشرك بالله ما لم ينزل به سلطاناً لان الله لم ينزل حجة تتضمن استحباب قصد الدعاء عند القبور وفضله على غيره ومن جعل

ذلك من دين الله فقد قال على الله ما لا يعلم وما أحسن قول الله ما لم ينزل به سلطاناً لئلا يحتاج بالمقاييس والحكايات ومثل هذا قوله تعالى في حكايته عن الخليل وحاجه قومه قال اتحاجوني في الله وقد هذان الى قوله ان ربك حكيم عليم فان هؤلاء المشركين الشرك الاكبر والاصغر يخوفون المحاصيين بشفعائهم فيقال لهم نحن لانخاف هؤلاء الشفعاء الذين اكلم فانهم خلق من خلق الله لا يضررون الا بعد مشيئة الله فمن مسه بضر فلا كاشف له الا هو ومن أصابه برحمة فلا راد لفضله وكيف يخاف هؤلاء المخلوقين الذين جعلتموهم شفعاء وأنتم لاتخافون الله وأنتم قد أحدثتم في دينه من الشرك ما لم ينزل به وحياً من السماء فاي الفريقين أحق بالامن من كان لا يخاف الا الله ولم يتبدع في دينه شركاً ام من ابتدع في دينه شركاً بغير اذنه بل من آمن ولم يخلط ايمانه بشرك فهو لا من المهتدين وهذه الحجة المستقيمة التي يرفع الله بها وامثالها اهل العلم * فان قيل قد نقل عن بعضهم انه قال قبر معروف الترياق المجرب وروى عن معروف انه أوصى ابن اخيه أن يدعو عند قبره وذكر أبو علي الخرق في قصص من هجره احمد ان بعض هؤلاء المهجورين كان يجيء الى عند قبر أحمد ويتوخي الدعاء عنده وأظنه ذكر ذلك المروذي ونقل عن جماعات بانهم دوا عند قبور جماعات من الانبياء والصالحين من اهل البيت وغيرهم فاستجيب لهم الدعاء وعلى هذا عمل كثير من الناس وقد ذكر العلماء المصنفون في مناسك الحج اذا زار قبر النبي صلى الله عليه وسلم فانه يدعو عنده وذكر بعضهم ان من صلى عليه سبعين مرة عند قبره ودعا استجيب له وذكر بعض الفقهاء في حجة من يجوز القراءة على القبر انها بقعة يجوز السلام والذكر والدعاء عندها تجازت القراءة عندها كغيرها وقد رأى بعضهم منامات في الدعاء عند قبر بعض الاشياخ وجرب أقوام استجابة الدعاء عند قبور معروفة كقبر الشيخ أبي الفرج الشيرازي المقدسي وغيره وقد أدر كنا في أزماننا وما قاربها من ذوى الفضل علما وعملا من كان يخشى الدعاء عندها والعكوف عليها وفيهم من كان بارعاً في العلم وفيهم من له كرامات فكيف يخالف هؤلاء وانما ذكرت هذا السؤال مع بعده عن طريق اهل العلم والدين لانه غاية ما يتمسك به القبوريون * قلنا الذي ذكرنا كرامته لا ينقل في استجابته فيما علمنا من شيء ثابت عن القرون الثلاثة التي أتت عليها صلى الله عليه وسلم حيث قال خير امتي القرن الذي بعثت فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم مع شدة مقتضى فيهم لذلك ولو كان فيه فضيلة فعدم أمرهم وفعلهم لذلك مع قوة مقتضى لو كان فيه فضل يوجب القطع بان لا فضل فيه وأما من بعده هؤلاء فأكثروا ما يفرض ان الامة اختلفت فصار كثير من العلماء والصدقيين الى فعل ذلك وصار بعضهم الى النهي عن ذلك فانه لا يمكن ان يقال اجتمعت الامة على استحسان ذلك لوجهين أحدهما ان كثير من الامة كره ذلك وأنكره قديماً وحديثاً الثاني انه من الممتنع أن تتفق الامة على استحسان فعل لو كان حسناً لفعله المتقدمون ولم يفعلوه فان هذا من باب تناقض الاجتماعات وهي لاتناقض واذا اختلف فيه المتأخرون فالفاصل بينهم هو الكتاب والسنة واجماع المتقدمين نصاً واستنباطاً فكيف والحمد لله لا ينقل هذا عن امام معروف ولا علم متبع بل المنقول في ذلك اما ان يكون كذباً على

صاحبه مثل ما حكى بعضهم عن الشافعى رحمه الله انه قال اذا نزلت بى شدة أجيء فادعوا عند قبر أبى حنيفة رحمه الله فأجاب أو كلاما هذا معناه وهذا كذب معلوم كذبه بالاضطرار عند من له معرفة بالنقل فان الشافعى لما قدم بغداد لم يكن ببغداد قبر ينتاب للدعاء عنده ألبتة بل ولم يكن هذا على عهد الشافعى معروفا وقد رأى الشافعى بالحجاز واليمن والشام والعراق ومصر من قبور الانبياء والصحابة والتابعين من كان أصحابها عنده وعند المسادين أفضل من أبى حنيفة وأمثلة من العلماء فما باله لم يتوخ الدعاء الا عنده ثم أصحاب أبى حنيفة الذين أدركوه مثل أبى يوسف ومحمد وزفر والحسن بن زياد وطبقته لم يكونوا يتحرون الدعاء لا عند قبر أبى حنيفة ولا غيره ثم قد تقدم عن الشافعى ما هو ثابت فى كتابه من كراهة تعظيم قبور المخلوقين خشية الفتنة بها وانما ينعى مثل هذه الحكايات من يقل علمه ودينه واما ان يكون المنقول من هذه الحكايات عن مجهول لا يعرف ونحن لو روى لنا مثل هذه الحكايات المسببة أحاديث عن لا ينطق عن الهوى لما جاز التمسك حتى تثبت فكيف بالمنقول عن غيره ومنها ما قد يكون صاحبه قاله أو فعله باجتهاد يخطئ ويصيب أو قاله بقيود وشروط كثيرة على وجه لا محذور فيه فحرف النقل عنه كما ان النبى صلى الله عليه وسلم لما أذن فى زيارة القبور بعد النهى فهم المبطلون بان ذلك هو الزيارة التى يفعلونها من حججها للصلاة عندها والاستغاث بها ثم سائر هذه الحجج دائرة بين نقل لا يجوز اثبات الشرع به أو قياس لا يجوز استحباب العبادات بمثله مع العلم بان الرسول لم يشرعها وتركه مع قيام مقتضى للفعل بمنزلة فعله وانما يثبت للعبادات بمثل هذه الحكايات والمقاييس من غير نقل عن أبناء النصارى وأمثالهم وانما المتبع فى مثل اثبات أحكام الله كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وسبيل السابقين الاولين لا يجوز اثبات حكم شرعى بدون هذه الاصول الثلاثة نصا أو استنباطا بحال والجواب عنها من وجهين محمل ومفصل أما المحمل فالنقض فان اليهود والنصارى عندهم من الحكايات والقياسات من هذا النمط كثير بل المشركون الذين بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يدعون عند أو أنهم فيستجاب لهم أحيانا كما قد يستجاب لهؤلاء أحيانا وفى وقتنا هذا عند النصارى من هذا طائفة فان كان هذا وحده دليلا على أن الله يرضى ذلك ويحبه فليطرد الدليل وذلك كفر متناقض ثم انك تجد كثيرا من هؤلاء الذين يستغيثون عند قبر أو غيره كل منهم قد اتخذ وثنا أحسن به الظن وأساء الظن بآخر وكل منهم يزعم ان وثنه يستجاب عنده ولا يستجاب عند غيره فنالحال اصابتهم جميعا وموافقة بعضهم دون بعض تحكم وترجيح بلا مرجح والتدين بدينهم جميعا جمع بين الاضداد فان أكثر هؤلاء انما يكون تأثيرهم فيما يزعمون بقدر اقبالهم على وثنهم وانصرافهم عن غيره وموافقتهم جميعا فيما يثبتونه دون ما يثبتونه بضعف التأثير على زعمهم فان الواحد اذا أحسن الظن بالاجابة عند هذا وهذا لم يكن تأثيره مثل تأثير حسن الظن بواحد دون آخر وهذا كله من خصائص الاوثان ثم قد استجيب لبلعن باعوراء فى قوم موسى المؤمنين وسلبه الله الايمان والمشركون قد يستسقون فيسقون

ويستصرون فينصرون وأما الجواب المنفصل فنقول مدار هذه الشبهة على أصلين منقول وهو ما يحكي من نقل هذا الدعاء عن بعض الأعيان ومقول وهو ما يعتقد من منفعة بالتجارب والاقيسة فاما النقل في ذلك فاما كذب أو غلط وليس بحجة بل قد ذكرنا النقل عمن يقتدى به بخلاف ذلك وأما المعقول فنقول عامة المذكور من المنافع كذب فان هؤلاء الذين يتحرون الدعاء عند القبور وأمثالهم انما يستجاب لهم في النادر ويدعو الرجل منهم ماشاء الله من دعوات فيستجاب له في واحدة ويدعو خلق كثير منهم فيستجاب له لو احدى بعد الواحد أو اين هذا من الذين يتحرون الدعاء في أوقات الاسحار ويدعون الله في سجودهم وادبار صلواتهم وفي بيوت الله فان هؤلاء اذا ابتهلوا من جنس ابتهال المقابر لم تكبد تسقط لهم دعوة الامانة بل الواقع ان الابتهال الذي يفعله المقابر يوزن اذا فعله المخلصون لم يرد المخلصون الا نادرا ولم يستجب للمقابر ين الا نادرا والمخلصون كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من عبد يدعو الله بدعوة ليس فيها ثم ولا قطيعة رحم الا أعطاه الله بها احدى خصال ثلاث اما ان يعجل الله له دعوته أو يدخر له من الخير مثلها أو يصرف عنه من الشر مثلها قالوا يا رسول الله اذا انكسر قال الله أكثر فهم في دعائهم لا يزالون بخير واما المقبريون فانهم اذا استجيب لهم نادرا فان أحدهم يضعف توحيده ويقل نصيبه من ربه ولا يجد في قلبه من ذوق الايمان وحلاوته ما كان يجده السابقون الاولون ولعله لا يكاد يبارك له في حاجته اللهم الا ان يعفو الله عنهم لعدم علمهم بان ذلك بدعة فان المجتهد اذا اخطأ أثابه الله على اجتهاده وغفر له خطاه وجميع الامور التي يظن ان لها تأثيرا في العالم وهي محرمة في الشرع كالتمريجات الفلكية والتوجهات النفسانية كالعين والدعاء المحرم والرقى المحرمة والتمريجات الطبيعية ونحو ذلك فان مضرتها اكثر من منفعتها حتى في نفس ذلك المطلوب فان هذه الامور لا يطلب بها غالبا الامور دنيوية فقل ان حصل لاحد بسببها امر دنيوي الا كانت غايته فيه في الدنيا عاقبة خيثة دع الآخرة والمجمل من اهل هذه الاسباب اضعاف اضعاف المنجح ثم ان فيها من النكد والضرر ما الله به عايم فهي في نفسها مضرة لا يكاد يحصل الغرض بها الا نادرا واذا حصل فضرره اكثر من منفعته والاسباب المشروعة في حصول هذه المطالب المباحة او المستحبة سواء كانت طبيعية كالتيجارة والحراثة أو كانت دينية كالتيكاد على الله والثقة به وكداء الله سبحانه على الوجه المشروع في الامكنة والازمنة التي فضلها الله ورسوله بالكلمات الماثورة عن امام المتقين صلى الله عليه وسلم كالصدقة وفعل المعروف يحصل بها الخير المحض او الغالب وما يحصل من ضرر بفعل مشروع او ترك غير مشروع مما نهى عنه فان ذلك الضرر مكنوز في جانب ما يحصل من المنفعة وهذا الامر كما انه قد دل عليه الكتاب والسنة والاجماع فهو ايضا معقول بالتجارب المشهورة والاقيسة الصحيحة فان الصلاة والزكاة يحصل بهما خير الدنيا والآخرة ويجلبان كل خير ويدفعان كل شر فهذا الكلام في ان انه لا يحصل بتلك الاسباب المحرمة لا خير محض ولا غالب ومن كان له خبرة باحوال العالم وعقل يقين ذلك يقينا لا شك فيه واذا ثبت ذلك فليس علينا من سبب التأثير أحيانا فان الاسباب التي يخلق الله بها الحوادث في الارض والسماء لا يحصيها على الحقيقة الا هو اما اعيانها فبلا ريب وكذلك انواعها ايضا لا يضبطها الخلق لسعة ملكوت الله سبحانه وتعالى ولهذا كانت طريقة الانبياء

عليهم السلام أنهم يأمرون الخلق بما فيه صلاحهم وينهونهم عما فيه فسادهم ولا يشغلونهم بالكلام في أسباب الكائنات كما تفعل المتفلسفة فإن ذلك كثير التعب قليل الفائدة أو موجب للضرر ومثال النبي صلى الله عليه وآله وسلم مثل طبيب دخل على مريض فرأى مرضه فعلمه فقال له اشرب كذا واجتنب كذا ففعل ذلك فحصل غرضه من الشفاء والمتفلسف قد يطول معه الكلام في سبب ذلك المرض وصفته وذمه وما أوجبه ولو قال له مريض فما الذي يشفيني منه لم يكن له بذلك علم تام الكلام في بيان تأثير بعض هذه الأسباب قد يكون فيه فتنة لمن ضعف عقله ودينه بحيث يختلط عقله فيتأله إذا لم يرزق من العلم والایمان ما يوجب له الهدى واليقين ويكفي العاقل أن يعلم أن ماسوى المشروع لا يؤثر بحال فلا منفعة فيه أو أنه وإن أثر فضرره أكثر من نفعه ثم سبب قضاء حاجة بعض هؤلاء الداعين الادعية المحرمة أن الرجل منهم قد يكون مضطرا اضطرارا لودعا الله بها مشرك عندوثن لاستجيب له لصدق توجهه الى الله وإن كان تحرى الدعاء عند الوثن شركا ولو قد استجيب على يد المتوسل به صاحب القبر أو غيره لاستغاثته فانه يعاقب على ذلك ويهوى في النار إذا لم يعف الله عنه كالوطلب من الله ما يكون فتنة له كما أن ثعلبة لما سال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يدعو له بكثرة المال ونهاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك مرة بعد مرة فلم ينته حتى دعا له وكان ذلك سبب شقائه في الدنيا والآخرة وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم ان الرجل ليسألني المسألة فأعطيها إياها فيخرج بها يتأبطها نارا فقالوا يارسول الله فلم تعطيهم قال يأبون إلا أن يسئلوني ويأبى الله إلى البخل فكم من عيديدعا دعاء غير مباح فقصيت حاجته في ذلك الدعاء وكان سبب هلاكه في الدنيا والآخرة تارة بأن يسأل مالا تصاح له مسأله كما فعل بلعام وثعلبة وكذا خلق كثير دعوا بأشياء فقصت لهم وكان فيها هلاكهم وتارة بأن يسأل على الوجه الذي لا يحبه الله كما قال سبحانه ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين فهو سبحانه لا يحب المعتدين في صفة الدعاء ولا في المسؤل وإن كانت حاجتهم قد تقضى كاقوام ناجوا الله في دعوائهم بمناجاة فيها جرأة على الله واعتداء لحدوده واعطوا طلبتهم فتنة ولما يشاء الله سبحانه بل أشد من ذلك ألسنت ترى السحر والطلسمات والعين وغير ذلك من المؤثرات في العالم باذن الله قد يقضى الله بها كثيرا من أغراض النفوس ومع هذا فقد قال سبحانه ولقد عاموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا الموبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون فانهم معترفون بأنه لا ينفع في الآخرة وإن صاحبه خاسر في الآخرة وأنما يتشبثون بمنفعته في الدنيا وقد قال تعالى ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم كذلك أنواع من الداعين والسائلين قد يدعون دعاء محرما يحصل معه ذلك الغرض ويورثهم ضررا اعظم منه وقد يكون الدعاء مكروها ويستجاب له أيضا ثم هذا التحريم والكراهة قد يعلمه الداعي وقد لا يعلمه على وجه لا يعذر فيه لتقصيره في طلب العلم أو تركه للحق وقد لا يعلمه على وجه يعذر فيه بان يكون فيه مجتهدا أو مقلدا أو مقلدا أو المجتهد الذين يعذر ان في سائر الاعمال وغير المعذور قد يتجاوز عنه في ذلك الدعاء لكثرة حسناته من صدق قصده والحض رحمة الله به أو نحو ذلك من الأسباب فالخاصل أن ما يقع من الدعاء المشتمل على كراهة شرعية بمنزلة سائر أنواع العبادات وقد علم أن

العبادة المشتبهة على وصف مكروه قد تغفر تلك الكراهة لصاحبها لاجتهاده أو تقليده أو حسنة أو غير ذلك ثم ذلك لا يمنع أن يعلم أن ذلك مكروه ينهى عنه وإن كان هذا الفاعل المعين قد زال موجب الكراهة في حقه ومن هذا يغلط كثير من الناس فانهم يبالغون أن بعض الأعيان من الصالحين عبدوا عبادة أو دعوا دعاء وجدوا أثر تلك العبادة وذلك الدعاء فيجعلون ذلك دليلاً على استحسان تلك العبادة والدعاء ويجعلون ذلك العمل سنة كانه قد فعله نبي وهذا غلط لما ذكرناه خصوصاً إذا كان ذلك العمل إنما كان أثره بصدق قام بقلب فاعله حين الفعل ثم تفعله الاتباع صورة لاصداً فيضرون به لانه ليس العمل مشروعاً فيكون لهم ثواب المتبعين ولا قام بهم صدق ذلك الفاعل لانه بصدق الطلب وصحة القصد يكفر عن الفاعل * ومن هذا الباب ما يحكى من آثار لبعض الشيوخ حصلت في السماع المبتدع فان تلك الآثار إنما كانت عن احوال قامت بقلوب اولئك الرجال حركها محرك كانوا في سماعه ما مجتهدين واما مقصرين تقصيرا غمره حسنات قصدهم في اخذ الاتباع حضور صورة السماع وليس حضور اولئك الرجال سنة تتبع ولا مع المقتدين من الصدق والقصد ما لاجله عذروا او غفروا لهم فيها يكون بذلك وكما يحكى عن بعض الشيوخ انه رأى بعد موته قفيل له ما فعل الله بك فقال أو قفنى بين يديه وقال لى يا شيخ السوء انت الذى كنت تتمثل بسعدى ولبنى لولا اعلم انك صادق لعذبتك فاذا سمعت دعاء أو مناجاة مكروهة فى الشرع قد قضيت حاجتها صاحبها فكثيراً ما يكون من هذا الباب ولهذا كان الائمة العلماء بشريعة الله يكرهون هذا من محابهم وان وجدوا محابهم أثره كما يحكى عن سحنون الحب قال وقع فى قاي شئ من هذه الآيات فجئت الى جلة فقلت وعزتك لا اذهب حتى يخرج لى حوت فخرج حوت عظيم أو كما قال قال فبلغ ذلك الجنيد فقال كنت احب ان تخرج اليه حية فتقتله وكذلك حكى لنا بعض المجاورين بالمدينة جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاشتبه عليه نوعاً من الاطعمة فجاء بعض الهاشميين اليه فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث اليك هذا وقال لك اخرج من عندنا فان من يكون عندنا لا يشتهى مثل هذا وآخرون قضيت حوائجهم ولم يقل لهم مثل هذا لاجتهادهم أو تقليد هم أو قصورهم فى العلم فانه يغفر للجاهل ما لا يغفر لغيره كما يحكى عن برخ العابد الذى استسقى فى بنى اسرائيل ولهذا عامة ما يحكى فى هذا الباب انما هو عن قاصر المعرفة ولو كان هذا شرعاً او ديناً لكان أهل المعرفة أولى به ولا يقال هؤلاء لما نقصت معرفتهم سوغ لهم ذلك فان الله لم يسوغ هذا لاحد لكن قصور المعرفة قد يرجح معه العفو والمغفرة اما استحباب المكروهات أو اباحة المحرمات فلا ففرق بين العفو عن الفاعل والمغفرة له وبين اباحة فعله أو المحبة له سواء كان ذلك متعلقاً بنفس الفعل أو ببعض صفاته وقد علمت جماعة ممن سأل حاجة من بعض المقبورين من الانبياء أو الصالحين فقضيت حاجته وهو لا يخرج عما ذكرته وليس ذلك بشرع فيتبع ولا سنة وانما ثبت استحباب الافعال واتخاذها ديناً بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وما كان عليه السابقون الاولون وما سوى ذلك من الامور المحدثه فلا يستحب وان اشتملت أحياناً على فوائد لانا نعلم ان مفاسدها راجحة على فوائدها ثم هذا التحريم والكراهة المقترنة بالادعية المكروهة امان من جهة المطلوب واما من جهة نفس الطلب وكذلك الاستعاذة المحرمة أو المكروهة فكرهاها امان

جهة المستعاذ منه وامان جهة نفس الاستعاذة فينجون من ذلك الشر ويقعون فيما هو اعظم منه اما المطلوب المحرم فقل ان يسأل الله ما يضره في دنياه أو آخرته وان كان لا يعلم انه يضره فيستجاب له كالرجل الذي عاده النبي صلى الله عليه وسلم فوجده مثل الفرخ فقال هل كنت تدعو الله بشيء قال كنت اقول اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة فعجله لي في الدنيا قال سبحانه الله انك لا تستطيعه اولاً تطيقه هلا قلت ربنا آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وكاهل جابر بن عتيك لما مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تدعوا على انفسكم الا بخير فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون وقد عاب الله على من يقتصر على طلب الدنيا بقوله فمنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق فاخبر ان من لم يطلب الا الدين لم يكن له في الآخرة نصيب ومثل ان يدعو على غيره دعاء منهياً عنه كدعاء بلعام بن باعوراء على قوم موسى عليه السلام وهذا قد يتلى به كثير من العباد ارباب القلوب فانه قد يغاب على أحدهم ما يجده من حب او بغض لاشخاص فيدعو لاقوام وعلى اقوام بما لا يصلح فيستجاب له ويستحق العقوبة على ذلك الدعاء كما يستحقها على سائر الذنوب فان لم يحصل له ما يمحوه من توبة او حسنات ماحية او شفاعة غيره او غير ذلك والافقديعاقب اما بان يسلب ما عنده من ذوق طعم الايمان ووجود حلاوته فينزل عن درجته واما ان يسلب عمل الايمان فيصير فاسقا واما ان يسلب أصل الايمان فيكون كافراً منافقاً أو غير منافق وما أكثر ما يتلى بهذا المتأخرون من ارباب الاحوال القلبية بسبب عدم فقههم في احوال قلوبهم وعدم معرفة شريعة الله في اعمال القلوب وربما غلب على أحدهم حال قبله حتى لا يمكنه صرفه عما توجه اليه فيبقى ما يخرج منه مثل السهم الخارج من القوس وهذه الغلبة انما تقع غالباً بسبب التقصير في الاعمال المشروعة التي تحفظ حال القلب فيؤخذ على ذلك وقد تقع بسبب اجتهاد يخطئ صاحبه فتقع معفو عنها ثم من غرور هؤلاء واشباههم اعتقادهم ان استجابة مثل هذا الدعاء كرامة من الله تعالى لعبده وليس في الحقيقة كرامة وانما يشبه الكرامة من جهة كونها دعوة نافذة وسلطاناً قاهراً وانما الكرامة في الحقيقة ما نفع في الآخرة أو نفع في الدنيا ولم تضر في الآخرة وانما هذا بمنزلة ما ينعم به الكفار والفساق من الرياسات والاموال في الدنيا فانها انما تصير نعمة حقيقية اذا لم تضر صاحبها في الآخرة ولهذا اختلف أصحابنا وغيرهم من العلماء هل ما ينعم به الكافر نعمة أم ليس بنعمة وان كان الخلاف لفظياً قال الله تعالى يحسبون انما ننعمهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء الى قوله مباسون وفي الحديث اذا رأيت الله ينعم على العبد مع إقامته على معصيته فاتما هو استدراج يستدرجه ومثال هذا في الاستعاذة قول المرأة التي جاءت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليخطبها فقالت أعوذ بالله منك فقال لقد عدت بماذا ثم انصرف عنها فقيل لها ان هذا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال أنا كنت أشقى من ذلك وأما التحريم من جهة الطلب فيكون تارة لانه دعاء لغير الله مثل ما يفعل السحرة من مخاطبة الكواكب وعبادتها ونحو ذلك فانه قد يقضى عقب ذلك أنواع من القضاء اذا لم يعارضه معارض من دعاء أهل الايمان وعبادتهم أو غير ذلك ولهذا تنفذ هذه الامور في زمان فترة الرسل وفي بلاد

الكفر والنفاق مالا تنفذ في دار الاسلام وزمانه ومن هذا انى اعرف رجلا يستغيثون ببعض الاحياء في شدايد تنزل بهم فيفرج عنهم وربما يعانين امورا وذلك الحى المستغاث به لم يشعر بذلك ولا علم له به البتة وفيهم من يدعو على اقوام او يتوجه في ايديهم فيرى بعض الاحياء او بعض الاموات يحول بينه وبين ايذاء اولئك وربما رآه ضاربا له بسيف وان كان الحى لا شعور له بذلك وانما ذلك من فعل الله سبحانه بسبب يكون بين المقصود وبين الرجل الدافع من اتباع له وطاعة فيما يامر من طاعة الله ونحو ذلك فهذا قريب وقد يحرى لعباد الاصنام احيانا من الجنس المحرم محبة من الله بما تفعله الشياطين لاعوانهم فاذا كان الاثر قد يحصل عقب دعاء من يتيقن انه لم يسمع الدعاء فكيف يتوهم انه هو الذى تسبب في ذلك أو أن له فيه فعلا واذا قيل ان الله يفعل بذلك السبب فاذا كان السبب محرما لم يحز كالا مراض التى يحذرها الله عقب أكل السموم وقد يكون الدعاء المحرم في نفسه دعاء لغير الله وان يدعو الله كما تقول النصرارى يا والدة الاله اشفى لنا الى الاله وقد يكون دعا الله لكنه توسل اليه بما لا يجب ان يتوسل به المشركون الذين يتوسلون الى الله باوثانهم وقد يكون دعا الله بكلمات لا يصلح ان يناجى بها الله او يدعى بها لما في ذلك من الاعتداء فهذه الادعية ونحوها وان كان قد يحصل لصاحبها احيانا غرضه لكنها محرمة لما فيها من الفساد الذى يربو على منفعتها كما تقدم ولهذا كانت هذه فتنة في حق من لم يهده الله وينور قلبه ويفرق بين أمر التكوين وأمر التشريع ويفرق بين أمر القدر والشرع ويعلم ان الاقسام ثلاثة أمور قدرها الله وهو لا يجبرها ويرضاها فان الاسباب المحصلة لهذه تكون محرمة موجبة لعقابه وأمور شرعها فهو يجبرها من العبد ويرضاها ولكن لم يعنه على حصولها فهذه محمودة عنده مرضية وان لم توجد والقسم الثالث ان يعين الله العبد على ما يحبه منه فالاول إعانة الله والثاني عبادة الله والثالث جمع له بين العبادة والاعانة كما قال تعالى إياك نعبد وإياك نستعين فما كان من الدعاء غير المباح اذا أثر فهو من باب الاعانة لا العبادة كسائر الكمار والمنافقين والفساق ولهذا قال تعالى في مريم وصدقت بكلمات ربها وكتبه ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يستعين بكلمات الله الثامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر ومن رحمة الله تعالى ان الدعاء المتضمن شركا كدعاء غيره ان يفعل أو دعائه ان يدعو الله ونحو ذلك لا يحصل غرض صاحبه ولا يورث حصول الغرض شبهة الا في الامور الحقيرة فالما الامور العظيمة كازال الغيث عند القحوط وكشف العذاب النازل فلا يتفع فيه هذا الشرك كما قال تعالى قل أرأيتم ان أنا كم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون وقال تعالى اذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون الا اياه الى قوله كفورا وقال تعالى أمن يحيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض وقال تعالى قل ادعوا الذى زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا الى قوله محذورا وقال تعالى ام اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا فكون هذه المطالب العظيمة لا يستجيب فيها الا هو سبحانه دل على توحيده وقطع شبهة من أشرك به وعلم بذلك ان مادون هذا ايضا

من الاجابات انما فعالها هو وحده لاشريك له وان كانت تجري باسباب محرمة او مباحة كما ان خلقه
للسموات والارض والرياح والسحاب وغير ذلك من الاجسام العظيمة دل على وحدانيته وانه خالق
كل شيء وان مادون هذا بان يكون خاقا له اولى اذ هو منفعل عن مخلوقاته العظيمة فخالق السبب التام
خالق للمسبب لا محالة وجماع الامر ان الشريك نوعان شرك في ربوبيته بان يجعل لغيره معه تدبير اما كما
قال سبحانه قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما
لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير فبين انهم لا يملكون مثقال ذرة استقلالاً ولا يشركونه في شيء
من ذلك ولا يعينونه على ملكه ومن لم يكن مالكا ولا شريكا ولا عوناً فقد انقطعت علاقته وشرك في
الالوهية بان يدعو غيره دعاء عبادة أو دعاء مسئلة كما قال تعالى اياك نعبد واياك نستعين فكما أن اثبات
المخلوقات اسباب لا تقدح في توحيد الربوبية ولا تمتنع ان الله خالق كل شيء ولا توجب ان يدعى المخلوق
دعاء عبادة أو دعاء استغاثة كذلك اثبات بعض الافعال المحرمة من شرك أو غيره اسبابا لا تقدح في
توحيد الالهية ولا يمتنع ان يكون الله هو الذي يستحق الدين الخالص ولا يوجب ان تستعمل الكلمات
والافعال التي فيها شرك اذا كان الله يسخط ذلك ويعاقب العبد عليه ويكون مضرة ذلك على العبد أكثر من
منفعته اذ قد جعل الخير كله في انا لا نعبد الا اياه ولا نستعين الا اياه وعامة آيات القرآن تثبت هذا الاصل
الاصيل حتي انه سبحانه قطع اثر الشفاعة بدون اذنه كقوله سبحانه من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه
وكقوله سبحانه وأنذره الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع وقوله
تعالى وذكر به ان تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع وكقوله تعالى قل أدعوا
من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا الآية وكقوله سبحانه ولقد جئتمونا فرادى كما خلقتناكم أول مرة الى
قوله تعالى وذل عنكم ما كنتم تزعمون وسورة الانعام سورة عظيمة مشتملة على اصول الايمان وكذلك
قوله تعالى ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع وقوله سبحانه والذين اتخذوا من
دونه اولياء مانع بهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقوله تعالى ام اتخذوا من دون الله شفعاء قل او لو كانوا
لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا وسورة الزمر أصل عظيم في هذا ومن هذا قوله
سبحانه ومن الناس من يعبد الله على حرف الى قوله عز وجل ولبئس العشير وكذلك قوله تعالى مثل
الذين اتخذوا من دون الله اولياء كمثل الغنكبوت الى قوله تعالى لو كانوا يعلمون القرآن عامته انما هو
في تقرير هذا الاصل العظيم الذي هو أصل الاصول وهذا الذي ذكرناه كله من تحريم هذا الدعاء
مع كونه قد يؤثر اذا قدر ان هذا الدعاء كان سببا أو جزأ من السبب في حصول طلبته والناس قد اختلفوا
في الدعاء المستعقب لقضاء الحاجات فزعم قوم من المبطلين متفلسفة ومتصوفة انه لا فائدة فيه أصلا فان
المشيئة الالهية والاسباب العلوية اما ان تكون قد اقتضت وجود المطلوب وحينئذ فلا حاجة الى الدعاء
أو لا تكون اقتضت وحينئذ فلا ينفع الدعاء وقال قوم ممن تكلم في العلم بل الدعاء علامة ودلالة على حصول

المطلوب وجعلوا ارتباطه بالمطلوب ارتباط الدليل بالمدلول لا ارتباط السبب بالمسبب بمنزلة الخبر الصادق
والعلم السابق والصواب ما عليه الجمهور من أن الدعاء سبب لحصول الخير المطلوب أو غيره كسائر الاسباب
المقدرة والمشروعة وسواء سمي سبباً أو شرطاً أو جزءاً من السبب فالمقصود هنا واحد فإذا أراد الله بعبد
خيراً ألهمه دعاء والاستعانة به وجعل استعانه ودعائه سبباً للخير الذي قضاه له كما قال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه اني لا أحمل هم الاجابة وانما أحمل هم الدعاء فإذا ألهمت الدعاء فإن الاجابة معه كما أن الله
تعالى إذا أراد أن يشيع عبداً أو يرويه ألهمه أن يأكل أو يشرب وإذا أراد الله أن يتوب على عبد ألهمه أن
يتوب فيتوب عليه وإذا أراد أن يرحمه ويدخله الجنة يسره لعمل أهل الجنة والمشيتة الالهية اقتضت
وجود هذه الخيرات باسبابها المقدرة لها كما اقتضت وجود دخول الجنة بالعمل الصالح ووجود الولد بالوطء
والعلم بالتعلم فبدأ الأمور من الله وتامها على الله لأن العبد نفسه هو المؤثر في الرب أو في ملكوت الرب
بل الرب سبحانه هو المؤثر في ملكوته وجعل دعاء عبده سبباً لما يريد سبحانه من القضاء كما قال رجل
لنبي صلى الله عليه وسلم يارسول الله أرأيت ادوية تتداوى بها ورقى نسترق بها وتقي نقيها هل ترد من
قدر الله شيئاً قال هي من قدر الله وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الدعاء والبلاء ليلتقيان فيحتاجان
بين السماء والارض فهذا في الدعاء الذي يكون سبباً في حصول المطلوب وأعلى من هذا ما جاء به الكتاب
والسنة من رضا الله وفرحه وضحه بسبب أعمال عباده الصالحة كما جاءت به النصوص وكذلك غضبه
ومقته وقد بسطنا الكلام في هذا الباب وما للناس فيه من المقالات والاضطراب فما فرض من الادعية
المنهى عنها سبباً فقد تقدم الكلام عليه فاما غالب هذه الادعية التي ليست مشروعة فلا تكون هي السبب
في حصول المطلوب ولا جزءاً منه ولا يعلم ذلك بل لا يتوهم وهما كاذبا كالنذر سواء كان في الصحيح عن
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن النذر وقال انه لا يأتي بخير وانما يستخرج
به من البخل وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النذر لا يقرب من ابن آدم شيئاً
لم يكن الله قدره له ولكن النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من البخل ما لم يكن البخل يريدان
يخرجه فتد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان النذر لا يأتي بخير وانه ليس من الاسباب الجالبة للخير
أو الدافعة لشر أصلاً وانما يوافق القدر موافقة كما توافقه سائر الاسباب فيخرج من البخل حينئذ ما لم
يكن يخرجه قبل ذلك ومع هذا فأت ترى الذين يحكون انهم وقعوا في شائد فنذروا نذراً للكشف
شائد هم أكثر أو قريباً من الذين يزعمون انهم ذعوا عند القبور أو غيرها فقضيت حوائجهم بل من
كثرة اغترار المضلين بذلك صارت النذور المحرمة في الشرع مما كل لكثير من السدنة والمجاورين العاكفين
على القبور أو غيرها يأخذون من الاموال شيئاً كثيراً وأولئك الناذرون يقول أحدهم مرضت فنذرت
ويقول الآخر خرج على المحاربون فنذرت ويقول الآخر ركبت البحر فنذرت ويقول الآخر حبست
فنذرت ويقول الآخر أصابني فاقة فنذرت وقد قام بنفوسهم ان هذه النذور هي السبب في حصول

مطلوبهم ودفع مرهوبهم وقد أخبر الصادق المصدوق ان نذر طاعة الله فضلا عن معصيته ليس سببا
لحصول الخير وانما الخير الذي يحصل للنادر يوافقه موافقة كما يوافق سائر الاسباب فما هذه الادعية غير
المشروعة في حصول المطلوب باكثر من هذه النذور في حصول المطلوب بل تجدد كثيرا من الناس
يقول ان المكان الفلاني أو المشهد الفلاني أو القبر الفلاني يقل النذر بمعنى انهم نذروا له نذرا ان قضيت
حاجتهم وقضيت كما يقول القائلون الدعاء عند المشهد الفلاني أو القبر الفلاني مستجاب بمعنى انهم دعوا
هناك مرة فرأوا أثر الاجابة بل اذا كان المبطون يضيفون قضاء حوائجهم الى خصوص نذر المعصية مع
ان جنس النذر لا أثر له في ذلك لم يبعد منهم اذا اضافوا حصول غرضهم الى خصوص الدعاء بمكان
لا خصوص له في الشرع لان جنس الدعاء هنا مؤثر فلاضافة اليه ممكنة بخلاف جنس النذر فانه لا يؤثر
والغرض بان يعرف ان الشيطان اذا زين لهم نسبة الاثر الى ما لا يؤثر نوعا ولا وصفا فنسبته الى وصف
قد ثبت تأثير نوعه أولى ان يزينه لهم ثم كما لم يكن ذلك الاعتقاد منهم صحيحا فكذلك هذا اذا كلاهما
مخالف للشرع وبما يوضح ذلك ان اعتقاد المعتقدان هذا الدعاء أو هذا النذر هو السبب أو بعض السبب
في حصول المطاوب لا بد له من دلالة ولا دليل على ذلك في الغالب الا الاقتران أحيانا أعني وجودهما
جميعا وان تراخى أحدهما عن الآخر مكانا أو زمانا مع الانتقاض أضعاف أضعاف الاقتران ومجرد
اقتران الشيء بالشيء بعض الاوقات مع انتقاضه ليس دليلا على العلة باتفاق العقلاء اذا كان هنالك سبب
آخر صالح اذ تخلف الاثر عنه يدل على عدم العلية فان قيل ان التخلف لفوات شرط أو لوجود مانع
قيل بل الاقتران لوجود سبب آخر وهذا هو الراجح فانما نرى الله في كل وقت يقضى الحاجات ويفرج
الكربات بانواع من الاسباب لا يحصيها الا هو وما رأيناه يحدث المطلوب مع وجود هذا الدعاء المبتدع
الا نادرا فاذا رأيناه قد أحدث شيئا وكان الدعاء المبتدع قد وجد كان احالة حدوث الحادث على ما علم
من الاسباب التي لا يحصيها الا الله أولى من احالته على ما لم يثبت كونه سببا ثم الاقتران ان كان دليلا
على العلة فالانتقاض دليل على عدمها وهنا افترق الناس على ثلاث فرق مغضوب عليهم وضالون والذين
أنعم الله عليهم فالمغضوب عليهم يطعنون في عامة الاسباب المشروعة وغير المشروعة ويقولون الدعاء
المشروع قد يرثر وقد لا يؤثر ويتصل بذلك الكلام في دلالة الآيات على تصديق الانبياء عليهم السلام
والضالون يتوهمون في كل ما يتخيل سببا وان كان يدخل في دين اليهود والنصارى والمجوس وغيرهم
والمشكاكسون من المتفاسفة يحيلون ذلك على امور فلكية وقوى نفسانية وأسباب طبيعية يدورون حولها
لا يعدلون عنها فاما المهتدون فهم لا ينكرون ما خلقه الله من القوى والطبائع في جميع الاجسام والارواح
اذ الجميع خلق الله لكنهم يؤمنون بما وراء ذلك من قدرة الله التي هو بها على كل شيء قدير ومن أنه
كل يوم هو في شأن ومن اجابته لعبده المؤمن خارقة عن قوة نفسه وتصرف جسمه وروحه وبأن
الله يخرق العادات لانبيائه لاظهار صدقهم ولا كرامتهم بذلك ونحو ذلك من حكمه وكذلك يخرقها لاوليائه

تارة لتأييد دينه بذلك وتارة تعجيلا لبعض ثوابهم في الدنيا وتارة انعاما عليهم بحجب نعمة أو دفع نقمة أو لغير ذلك ويؤمنون بان الله يرد ما أمرهم به من الاعمال الصالحة والدعوات المشروعة ما جعله في قوى الاجسام والانفس ولا ينتفون الى الاوهام التي دلت الادلة العقلية أو الشرعية على فسادها ولا يعمون بما حرمة الشريعة وان ظن ان له تأثيرا وبالجملة فالعلم بان هذا كان هو السبب أو بعض السبب أو شرط السبب في هذا الامر الحادث قد يعلم كثير أو قد يظن كثيرا وقد يتوهم كثيرا وهما ليس له مستند صحيح الاضعف العقل ويكفيك أن كل ما يظن انه سبب لحصول المطالب مما حرمة الشريعة من دعاء أو غيره لا بد فيه من أحداً من إيمان أن لا يكون سبباً صحيحاً كدعاء ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً وأما أن يكون ضرره أكثر من نفعه فاما ما كان سبباً صحيحاً منفعته أكثر من مضرته فلا ينهي عنه الشرع بحال وكل ما لم يشرع من العادات مع قيام المقتضى لفعله من غير مانع فانه من باب النهي عنه كما تقدم وأما العلم بغلبة السبب فله طرق في الامور الشرعية كما له طرق في الامور الطبيعية منها الاضطراب فان الناس لما عطشوا وجاعوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ غير مرة ماء قليلاً فوضع يده الكريمة فيه حتى فار الماء من بين أصابعه ووضع يده الكريمة في الطعام وبرك فيه حتى كثر كثرة خارجة عن العادة فان العلم بهذا الاقتران المعين يوجب العلم بان كثرة الماء والطعام كانت بسببه صلى الله عليه وسلم علماً ضرورياً كما يعلم ان الرجل اذا ضرب بالسيف ضربة شديدة صرعه فمات ان الموت كان منه ابداً أو كذا فان العلم بان كثرة الماء والطعام ليس له سبب معتاد في مثل ذلك أصلاً مع العلم بهذه المقارنة يوجب علماً ضرورياً بذلك وكذلك لما دعا لانس بن مالك أن يكثر الله ماله وولده فكان نخله يحمل في السنة مرتين خلاف عادة بلده ورأى من ولده وولد ولده أكثر من مائة فان مثل هذا الحادث يعلم انه كان بسبب ذلك الدعاء ومن رأى ط لا يبكي بكاء شديداً فلقمته أمه الثدي فسكن علم يقينا ان سكونه كان لاجل اللبن والاحتمالات وان تطرقت الى النوع فانها قد لا تتطرق الى الشخص المعين وكذلك الادعية فان المؤمن يدعو بدعاء فيرى المدعو بعينه مع عدم الاسباب المقتضية له أو يفعل فعلاً كذلك فيجده كذلك كالعلاء بن الحضرمي رضي الله عنه لما قال يا علم يا حليم يا علي يا عظيم اسقنا فطروا في يوم شديد الحر مطراً لم يجاوز عسكرهم وقال احمانا فشوا على النهر الكبير مشياً لم يبل أسافل أقدام دوابهم وأيوب السخيتاني لما ركض الجبل لصاحبه ركضة فنبعت له عين ماء فشرب ثم غارت فدعا الله وحده لا شريك له ذل الوحي المنزل والعقول الصحيحة على قائده ومنفعته ثم التجارب التي لا يحصى عددها الا الله فتجد أكثر المؤمنين قد دعوا الله وسألوه أشياء أسبابها منتفية في حقهم فاحدث لهم تلك المطالب على الوجه الذي طلبوه على وجه يوجب العلم تارة والظن الغالب أخرى ان الدعاء كان هو السبب في هذا وتجد هذا ثابتاً عند ذوى العقول والبصائر الذين يعرفون جنس الادلة وشروطها واطرافها وأما اعتقاد تأثير الادعية المحرمة فعامته انما تجد اعتقاده عند أهل الجهل الذين لا يميزون بين الدليل وغيره ولا يفهمون ما يشترط للدليل من الاطراد وانما يتفق

في أهل الظلمات من الكفار والمنافقين أو ذوى الكبائر الذين أظلمت قلوبهم بالمعاصي حتى لا يعززون بين الحق والباطل وأما ما ذكر في المناسك أنه بعد تحية النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه والصلاة والسلام يدعو فقد ذكر الإمام أحمد وغيره أنه يستقبل القبلة ويجعل الحجرة عن يساره لئلا يستدبره وذلك بعد تحيته عليه الصلاة والسلام ثم يدعو لنفسه وذكر أنه إذا حياه وصلى عليه يستقبله بوجهه بأبى هو وأمى صلى الله عليه وسلم فإذا أراد الدعاء جعل الحجرة عن يساره واستقبل القبلة ودعا وهذا مراعاة منهم لذلك فإن الدعاء عند القبر لا يكره مطابقا لما يؤمر به كما جاءت به السنة فيما تقدم ضمنا وتبعنا وإنما المكروه أن يتحرى المجيء إلى القبر للدعاء عنده وكذلك ذكر أصحاب مالك قالوا يدنو من القبر فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو مستقبل القبلة يولييه ظهره وقيل لا يولييه ظهره وإنما اختلفوا لما فيه من استدباره فاما إذا جعل الحجرة عن يساره فقد زال المخذور بالاخلاف وصار في الروضة أو امامها ولعل هذا الذي ذكره الأئمة اخذوه من كراهة الصلاة إلى القبر فإن ذلك قد ثبت النهى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم فلما نهى أن يتخذ القبر مسجدا أو قبلة أمروا بأن لا يتحرى الدعاء إليه كما لا يصلى إليه قال مالك في المبسوط لا يرى أن يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ولكن يسلم ويمضى ولهذا والله أعلم حرقت الحجرة وثلاث لما بنيت فلم يجعل حائطها الشمالى على سمت القبلة ولا جعل سطحها وكذلك قصدوا قبل أن تدخل الحجرة في المسجد فروى ابن بطانة بإسناد معروف عن هشام بن عروة حدثني أبى قال كان الناس يصلون إلى القبر فامر عمر بن عبد العزيز فرفع حتى لا يصلى إليه الناس فلما هدم بدت قدم بساق وركبة قال ففزع من ذلك عمر بن عبد العزيز فأنه عروة فقال هذه ساق عمر وركبته فسرى عن عمر بن عبد العزيز وهذا أصل مستمر فانه لا يستحب للداعى أن يستقبل إلا ما يستحب أن يصلى إليه ألا ترى أن الرجل لما نهى عن الصلاة إلى جهة المشرق وغيرها فانه ينهى أن يتحرى استقبالها وقت الدعاء ومن الناس من يتحرى وقت دعائه استقبال الجهة التي يكون فيها الرجل الصالح سواء كانت في المشرق أو غيره وهذا ضلال بين وشر واضح كما أن بعض الناس يمتنع من استدبار الجهة التي فيها بعض الصالحين وهو يستدبر الجهة التي فيها بيت الله وقبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل هذه الأشياء من البدع التي تضارع دين النصارى ﴿ومما يبين لك ذلك﴾ أن نفس السلام على النبي صلى الله عليه وسلم قد راعوا فيه السنة حتى لا يخرج إلى الوجه المكروه الذي قد يجبر إلى اطراء النصارى عملا بقوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قبضى عيدا وبقوله لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى بن مريم فانما أنا عبد فقول عبد الله ورسوله فكان بعضهم يسأل عن السلام على القبر خشية أن يكون من هذا الباب حتى قيل له أن ابن عمر كان يفعل ذلك ولهذا كره مالك رضي الله عنه وغيره من أهل العلم لاهل المدينة كما دخل أحدهم المسجد أن يحيى فيسلم على قبر النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه قال وإنما يكون ذلك لأحدهم إذا قدم من سفر أو أراد سفرا ونحو ذلك ورخص بعضهم في السلام عليه إذا دخل المسجد للصلاة ونحوها وأما قصده دائما للصلاة والسلام فما علمت أحدا رخص

فيه لأن نوع من اتخاذ عيدا مع أن قد شرع لنا اذا دخلنا المسجد ان نقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته كما نقول ذلك في آخر صلاتنا بل قد استحب ذلك لكل من دخل مكانا ليس فيه احد ان يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم لما تقدم من ان السلام عليه يبلغه من كل موضع تخاف مالك وغيره ان يكون فعل ذلك عند القبر كل راحة نوعا من اتخاذ القبر عيدا وأيضا فان ذلك بدعة فقد كان المهاجرون والانصار على عهد ابى بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم يجيئون الى المسجد كل يوم خمس مرات يصلون ولم يكونوا يأتون مع ذلك الى القبر يسلمون عليه لعلمهم رضى الله عنهم بما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكرهه من ذلك ومناهم عنه وانهم يسلمون عليه حين دخول المسجد والخروج منه وفي التشهد كما كانوا يسلمون عليه كذلك في حياته والمأثور عن ابن عمر يدل على ذلك قال سعيد في سنته حدثنا عبد الرحمن بن زيد حدثني أبى عن ابن عمر انه كان اذا قدم من سفر أتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فسلم وصلى عليه وقال السلام عليك يا أبكر السلام عليك يا ابتاه وعبد الرحمن بن زيد وان كان يضعف لكن الحديث المتقدم عن نافع الصحيح يدل على ان ابن عمر ما كان يفعل ذلك دائما ولا غالبا وما أحسن ما قال مالك لن يصالح آخر هذه الامة الا ما اصالح أولها ولكن كما ضعف تمسك الامم بعبود أنبيائهم ونقص ايمانهم عوضوا ذلك بما أحدثوه من البدع والشرك وغيره ولهذا كرهت الامة استلام القبر وتقبيله وبنوه بناء منعوا الناس أن يصلوا اليه وكانت حجرة عائشة التي دفنوه فيها ملاصقة لمسجده وكان ما بين منبره وبينه هو الروضة ومضى الامر على ذلك في عهد الخلفاء الراشدين ومن بعدهم وزيد في المسجد زيادات وغيروا الحجرة عن حالها هي وغيرها من الحجر المطيفة بالمسجد من شرقيه وقبليه حتى بناه الوليد بن عبد الملك وكان عمر بن عبد العزيز عامله على المدينة فابتاع هذه الحجر وغيرها وهدمهن وادخلهن في المسجد فن أهل العلم من كره ذلك كسعيد بن المسيب ومنهم من لم يكرهه قال ابو بكر الأثرم قلت لابي عبد الله يعنى احمد بن حنبل قبر النبي صلى الله عليه وسلم يمسح به فقال ما عرفت هذا قلت له فالتبر فقال اما المنبر فنعيم قد جاء فيه قال ابو عبد الله شئ يروونه عن ابن ابى قديك عن ابن ابى ذئب عن ابن عمر انه مسح على المنبر قال ويروونه عن سعيد بن المسيب في الرمانة قلت ويروونه عن يحيى بن سعيد انه حيث اراد الخروج الى العراق جاء الى المنبر فمسحه ودعا فرايته استحسنته ثم قال لعله عند الضرورة والشئ قيل لابي عبد الله انهم ياصقون بطونهم بجدار القبر وقلت له رأيت أهل العلم من أهل المدينة لا يمسونه ويقومون ناحية فيسلمون فقال ابو عبد الله نعم وهكذا كان ابن عمر يفعل ثم قال ابو عبد الله يابى هو وامى صلى الله عليه وسلم فقد رخص أحمد وغيره في التمسح بالمنبر والرمانة التي هي موضع مقعد النبي صلى الله عليه وسلم ويده ولم يرخصوا في التمسح بقبره وقد حكى بعض اصحابنا رواية في مسح قبره لان أحمد شيع بعض الموتى فوضع يده على قبره يدعوه والفرق بين الموضعين ظاهر وكره مالك التمسح بالمنبر كما كرهوا التمسح بالقبر فاما اليوم فقد احترق المنبر وما بقيت الرمانة وانما بقى من المنبر خشبة صغيرة فقد زال ما رخص فيه لان الاثر المنقول عن ابن عمر وغيره انما هو التمسح بمقعده وروى الأثرم باسناده عن

العتبي عن مالك عن عبد الله بن دينار قال رأيت ابن عمر يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي عليه وعلى أبي بكر وعمر الوجه الثالث في كراهة قصد الدعاء ان السلف رضي الله عنهم كرهوا ذلك متاولين في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قبوري عيداً كما ذكرنا ذلك عن علي بن الحسين والحسن ابن الحسن ابن عمه وهما افضل أهل البيت من التابعين وأعلم بهذا الشأن من غيرهما مجاورتهما بالحجرة النبوية نسباً ومكاناً وقد ذكرنا عن أحمد وغيره انه امر من سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ثم اراد ان يدعو ان ينصرف فيستقبل القبلة وكذلك أنكروا ذلك غير واحد من العلماء المتقدمين كمالك وغيره ومن المتأخرين مثل أبي الوفاء بن عقیل وأبي الفرج بن الجوزي وما حفظ لا عن صحابي ولا عن تابعي ولا عن امام معروف انه استحب قصد شيء من القبور للدعاء عنده ولا روى أحد في ذلك شيئاً لا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة ولا عن أحد من الأئمة المعروفين وقد صنف الناس في الدعاء أوقاته وأمكنته وذكروا فيه الآثار فاذا ذكر أحد منهم في فضل الدعاء عند شيء من القبور حرفاً واحداً فيما أعلم فكيف يجوز والحالة هذه ان يكون الدعاء عندها أجوب وأفضل والسلف تنكروها ولا تعرفه وتنهى عنه ولا تأمر به نعم صار من نحو المائة الثالثة يوجد متفرقا في كلام بعض الناس فلان ترجى الاجابة عند قبره وفلان يدعى عند قبره ونحو ذلك والانكار على من يقول ذلك ويأمر به كاشان كان فان احسن أحواله ان يكون مجتهداً في هذه المسألة أو مقلداً فيعفو الله عنه اما ان هذا الذي قاله يقتضي استحباب ذلك فلا بل قد يقال هذا من جنس قول بعض الناس الممكن الفلاني يقبل النذر والموضع الفلاني ينذرله ويعينون عيناً أو بئراً أو شجرة أو مغارة أو حجراً أو غير ذلك من الاوثان فكما لا يكون مثل هذا القول عمدة في الدين كذلك الاول ولم يبلغنا الى الساعة عن أحد من السلف رخصة في ذلك الا ما روى ابن أبي الدنيا في كتاب القبور رياسته عن محمد بن اسماعيل بن أبي فديك قال أخبرني سليمان بن يزيد الكعبي عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من زارني بالمدينة محتسباً كنت له شفيعاً وشهيداً يوم القيامة قال ابن أبي فديك وأخبرني عمر بن حفص ان ابن أبي مليكة كان يقول من أحب أن يقوم وجاء النبي صلى الله عليه وسلم فليجعل القنديل الذي في القبلة عند رأس القبر على رأسه قال ابن أبي فديك وسمعت بعض من ادركت يقول بلغنا انه من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فتلا هذه الآية ان الله وملائكته يصاؤون على النبي فقال صلى الله عليك يا محمد حتي يقولها سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة فهذا الاثر من ابن أبي فديك قد يقال فيه استحباب قصد الدعاء عند القبر ولا حجة فيه لوجوه أحدها ان ابن أبي فديك روى هذا عن مجهول وذكر ذلك المجهول انه بلاغ عن لا يعرف ومثل هذا لا يثبت به شيء أصلاً وابن أبي فديك متأخر في حدود المائة الثانية ليس هو من التابعين ولا تابعيهم المشهورين حتي يقال قد كان هذا معروفاً في القرون الثلاثة وحسبك أن أهل العلم بالمدينة المعتمدين لم ينقلوا شيئاً من ذلك وما يضعفه انه قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه من صلى عليه مرة صلى الله عليه عشراً فكيف يكون من صلى عليه سبعين مرة جزاؤا ان يصلي

عليه ملك من الملائكة وأحاديثه المتقدمة تبين أن الصلاة والسلام عليه تباغته من البعيد والقريب * الثاني
 أن هذا إنما يقتضى استحباب الدعاء للزائر في ضمن الزيارة كما ذكر ذلك العلماء في مناسك الحج وليس هذا
 مسألتنا فانا قد منا أن من زار زيارة مشروعة ودعا في ضمنها لم يكره هذا كما ذكره بعض العلماء مع
 ما في ذلك من النزاع مع أن المنقول عن السلف كراهة الوقوف عنده للدعاء وهو أصح وإنما المكروه الذي
 ذكرناه قصد الدعاء عنده ابتداء كما أن من دخل المسجد فصلى تحية المسجد ودعا في ضمنها لم يكره ذلك
 أو توطأ في مكان وصلى هناك ودعا في ضمن صلاته لم يكره ذلك ولو تحرى الدعاء في تلك البقعة أو في
 مسجد لا خصيصة له في الشرع دون غيره من المساجد نهى عن هذا التخصيص * الثالث أن الاستجابة
 هنا لها لكثرة صلاته على النبي صلى الله عليه وسلم فإن الصلاة عليه قبل الدعاء وفي وسطه وآخره من
 أقوى الأسباب التي يرجى بها إجابة سائر الدعاء كما جاءت به الآثار مثل قول عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه الذي يروى موقوفاً ومرفوعاً الدعاء موقوف بين السماء والأرض حتى تصل على نبيك رواه الترمذي
 وذكر محمد بن الحسن بن زبالة في كتاب أخبار المدينة فيما رواه عنه الزبير بن بكار وروى عنه عن عبد
 العزيز بن محمد الدراوردي قال رأيت رجلاً من أهل المدينة يقال له محمد بن كيسان يأتي إذا صلى العصر
 من يوم الجمعة ونحن جلوس مع ربيعة بن أبي عبد الرحمن فيقوم عند القبر فيسلم على النبي صلى الله عليه
 وسلم ويدعو حتى يمسى فيقول جلساء ربيعة انظروا إلى ما يصنع هذا فيقول دعوه فانما للمرء مانوى
 ومحمد بن الحسن هذا صاحب أخبار وهو مضعف عند أهل الحديث كالواقدي ونحوه لكن يستأنس
 بما يرويه ويعتبر به وهذه الحكاية قد يتمسك بها على الطرفين فانها تتضمن أن الذي فعله هذا الرجل
 أمر مبتدع عندهم لم يكن من فعل الصحابة وغيرهم من علماء أهل المدينة والاول كان هذا امرأ معروفاً من
 عمل أهل المدينة لما استغفره جلساء ربيعة وانكروه بل ذكر محمد بن الحسن لها في كتابه مع رواية الزبير
 ابن بكار ذلك عنه يدل على أنهم على عهد مالك وذويه ما كانوا يعرفون هذا العمل والاول كان هذا شائعاً
 بينهم لما ذكرنا في كتاب مصنف ما يتضمن استغراب ذلك ثم إن جلساء ربيعة وهم قوم فقهاء علماء
 أنكروا ذلك وربيعة أقره فغايته أن يكون في ذلك خلاف ولكن تعليل ربيعة له بأن لكل امرئ مانوى
 لا يقتضى الإقرار على ما يكره فانه لو أراد الصلاة هناك لنهى وكذلك لو أراد الصلاة في وقت نهى
 وإنما الذي أرادته والله أعلم أن من كانت له نية صالحة أثيب على نيته وإن كان الفعل الذي فعله ليس
 بمشروع إذا لم يعتمد مخالفة الشرع يعنى فهذا الدعاء وإن لم يكن مشروعاً لكن لصاحبه نية صالحة فيثاب
 على نيته فيستفاد من ذلك أنهم مجمعون على أنه غير مستحب ولا خصيصة في تلك البقعة وإنما الحظر يحصل
 من جهة نية الداعي ثم إن ربيعة لم ينكر عليه متابعة جلسائه أما لانه لم يبلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم
 نهى عن اتخاذ قبره عيداً وعن الصلاة عنده فإن ربيعة كما قال أحمد كان قليل العلم بالآثار أو بلغه ذلك
 لكن لم ير مثل هذا داخلاً في معنى النهي أولانه لم ير هذا محرماً وإنما غايته أن يكون مكروهاً وإنكار
 المكروه ليس بفرض أو أنه رأى أن ذلك الرجل إنما قصده السلام والدعاء جاء ضمناً وتبعاً وفي هذا

نظر ولا ريب ان الاماء قد يختلفون في مثل هذا كما اختلفوا في صحة الصلاة عند القبر ومن لم يبطلها
 قد لا ينهى عن فعل ذلك والعمدة على الكتاب والسنة وما كان عليه السابقون مع ان محمد بن الحسن
 هذا قد روى اخبارا عن السلف تؤيد ما ذكره فقال حدثني عمر بن هرون عن سلمة بن وروان قال
 رأيت أنس بن مالك يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسند ظهره الى جدار القبر ثم يدعو فهذا
 ان كان ثابتا عن أنس فهو مؤيد بما ذكرناه فان أنسا لم يكن ساكنا بالمدينة وانما كان يقدم من البصرة
 امام الحجيج أو نحوهم فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم اذا أراد الدعاء في حق مثله انما
 يكون ضمنا وتبعا استدبر القبر وذكر محمد بن الحسن عن عبد العزيز بن محمد ومحمد بن اسماعيل وغيرها
 عن محمد بن هلال وعن غير واحد من أهل العلم ان بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي فيه قبره
 هو بيت عائشة الذي كانت تسكنه وانه مربع مبنى بحجارة سود وقصه الذي يلي القبلة منه اطوله
 والشرقي والغربي سواء والشامي انقصها وباب البيت مما يلي الشام وهو مسدود بحجارة سود وقصه ثم
 بنى عمر بن عبد العزيز على ذلك هذا البناء الظاهر وعمر بن عبد العزيز رواه ثلا يتخذ الناس قبلة
 تخص فيه الصلاة من بين مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 كما حدثني عبيد العزيز بن محمد عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قاتل
 الله اليهود اتخذوا قبور انبيائهم مساجد وحدثني مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم لاتجعل قبري ولا تجعل قبري وثنا يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا
 قبور انبيائهم مساجد فهذه الآثار اذا ضمت الى ما قسمنا من الآثار علم كيف كان حال السلف في هذا
 الباب وانما عليه كثير من الخلف في ذلك من المتكررات عندهم ولا يدخل في هذا الباب ما يروى من ان
 قوما سمعوا رد السلام من قبر النبي صلى الله عليه وسلم او قبور غيره من الصالحين وان سعيد بن المسيب
 كان يسمع الاذان من القبر ليالى الحرة ونحو ذلك فهذا كله حق ليس مما نحن فيه والامر اجل من
 ذلك واعظم وكذلك ايضا ما يروى ان رجلا جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فشكا اليه الجذب
 عام الرمادة فراه وهو يأمره أن يأتي عمر فيأمره أن يخرج يستسقى بالناس فان هذا ليس من هذا
 الباب ومثل هذا يقع كثيرا لمن هو دون النبي صلى الله عليه وسلم وأعرف من هذا وقائع وكذلك سؤال
 بعضهم للنبي صلى الله عليه وسلم أو لغيره من أمتة حاجته فتقضى له فان هذا قد وقع كثيرا وليس هو مما
 نحن فيه وعليك أن تعلم ان اجابة النبي صلى الله عليه وسلم او غيره لهؤلاء السائلين ليس مما يدل على استحباب
 السؤال فانه هو القائل صلى الله عليه وسلم ان احدهم ليسألني المسئلة فأعطيه اياها فيخرج بها يتأبطها
 ناراقالوا يا رسول الله فلم تعطيهم قال يا بون الا ان يسألوني ويأبى الله لي البخل واكثر هؤلاء السائلين
 المالحين لماهم فيه من الحال لو لم يجابوا لاضطرب ايمانهم كما ان السائلين له في الحياة كانوا كذلك وفيهم من
 اجيب وامر بالخروج من المدينة فهذا القدر اذا وقع يكون كرامة لصاحب القبر اما انه يدل على حسن
 حال السائل فلا فرق بين هذا وهذا فان الخلق لم ينهوا عن الصلاة عند القبور واتخاذها مساجد استهانة

بأهلها بل لما يخاف عليهم من الفتنة وإنما تكون الفتنة إذا انعقد سببها فلو لا أنه قد يحصل عند القبور ما يخاف الاقتتان به لما نهى الناس عن ذلك وكذلك ما يذكر من الكرامات وخوارق العادات التي توجد عند قبور الانبياء والصالحين مثل نزول الأنوار والملائكة عندها وتوق الشياطين والبهائم لها واندفاع النار عنها وعمن جاورها وشفاعة بعضهم في جيرانه من الموتى واستحباب الاندفاع عندهم وحصول الانس والسكينة عندها ونزول العذاب بمن استهانها فحسن هذا حق ليس مما نحن فيه وما في قبور الانبياء والصالحين من كرامة الله ورحمته وما لها عند الله من الحرمة والكرامة فوق ما يتوهمه أكثر الخلق لكن ليس هذا موضع تفصيل ذلك وكل هذا لا يقتضي استحباب الصلاة أو قصد الدعاء والنسك عندها لما في قصد العبادات عندها من المفسد التي علمها الشارع كما تقدم فذكرت هذه الأمور لأنها مما يتوهم معارضته لما قدمنا وليس كذلك * الوجه الرابع ان اعتقاد استحباب الدعاء عندها وفضله قد أوجب أن تتاب لذلك وتقصد وربما اجتمع عندها اجتماعات كثيرة في مواسم معينة وهذا بعينه هو الذي نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله لا تتخذوا قبوري عيدا وبقوله لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وبقوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا القبور مساجد فان كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد حتى ان بعض القبور يجتمع عندها في يوم من السنة ويسافر اليها اما في المحرم او رجب او شعبان او ذي الحجة او غيرها وبعضها يجتمع عنده في يوم عاشوراء وبعضها في يوم عرفة وبعضها في النصف من شعبان وبعضها في وقت آخر بحيث يكون لها يوم من السنة تقصد فيه ويجتمع عندها فيه كما تقصد عرفة ومزدلفة ومضى في أيام معلومة من السنة وكما يقصد مصلى المصير يوم العيدين بل ربما كان الاهتمام بهذه الاجتماعات في الدين والدنيا أهم وأشد ومنها ما يسافر اليه من الأمصار في وقت معين أو وقت غير معين لقصد الدعاء عنده والعبادة هناك كما يقصد بيت الله الحرام لذلك وهذا السفر لا أعلم بين المسلمين خلافا في النهي عنه الا ان يكون خلافا حادنا وإنما ذكرت الوجهين المتقدمين في السفر المجرد لزيارة القبور فاما اذا كان السفر للعبادة عندها بالدعاء أو الصلاة أو نحو ذلك فهذا لا ريب فيه حتى ان بعضهم يسميه الحج ويقول نريد الحج الى قبر فلان وفلان ومنها ما يقصد الاجتماع عنده في يوم معين من الاسبوع وفي الجملة هذا الذي يفعل عند هذه القبور هو بعينه الذي نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لا تتخذوا قبوري عيدا فان اعتياد قصد المكان المعين في وقت معين عائد بعود السنة أو الشهر أو الاسبوع هو بعينه معنى العيد ثم ينهى عن ذلك وجهه وهذا هو الذي تقدم عن الامام أحمد انكاره قال وقد أفرط الناس في هذا جدا وأكثروا وذكر ما يفعل عند قبر الحسين وقد ذكرت فيما تقدم انه يكره اعتياد عبادة في وقت اذا لم تجيء بها السنة فكيف اعتياد مكان معين في وقت معين ويدخل في هذا ما يفعل بمصر عند قبر نفيسة وغيرها وما يفعل بالعراق عند القبر الذي يقال انه قبر علي رضي الله عنه وقبر الحسين وحذيفة بن اليمان وسامان الفارسي وقبر موسى بن جعفر ومحمد بن علي الجواد ببغداد وعند قبر أحمد بن حنبل ومعروف الكرخي وغيرهما وما يفعل عند قبر أبي يزيد البسطامي وكان يفعل نحو ذلك

بحران عند قبر يسمى قبر الانصارى الى قبور كثيرة في أكثر بلاد الاسلام لا يمكن حصرها كما انهم بنوا على كثير منها مساجد وبعضها مغصوب كما بنوا على قبر أبى حنيفة والشافعى وغيرهما وهؤلاء الفضلاء من الامة انما ينبغي محبتهم واتباعهم واحياء ما أحيوه من الدين والدعاء لهم بالمغفرة والرحمة والرضوان ونحو ذلك فاما اتخاذ قبورهم أعيادا فهو مما حرمه الله ورسوله واعتياد قصد هذه القبور في وقت معين والاجتماع العام عندها في وقت معين هو اتخاذها عيدا كما تقدم ولا أعلم بين المسلمين اهل العلم في ذلك خلافا ولا يغير بكثرة العادات الفاسدة فان هذا من التشبه باهل الكتابين الذى أخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم انه كائن في هذه الامة واصل ذلك انما هو اعتقاد فضل الدعاء عندها والا فلو لم يقع هذا الاعتقاد بالقلوب لانحى ذلك كله فاذا كان قصدها للدعاء بجر هذه المناسك كان حراما كالصلاة عندها واولى وكان ذلك فتنة للخلق وفتح لباب الشرك واغلاق لباب الايمان

فصل

قد تقدم ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اتخاذها مساجد وعن الصلاة عندها وعن اتخاذها عيدا وانه دعا الله أن لا يتخذ قبره وثنا يعبد وقد تقدم ان اتخاذ المكان عيدا هو اعتياد اتيانه للعبادة عنده أو غير ذلك وقد تقدم النهى الخاص عن الصلاة عندها والى الامر بالسلام عليها والدعاء لها وذكرنا ما في دعاء المرء لنفسه عندها من الفرق بين قصدها لاجل الدعاء أو الدعاء ضمنا وتبعا وتام الكلام في ذلك بذكر سائر العبادات فالقول فيها جميعا كالقول في الدعاء فليس في ذكر الله هناك أو القراءة عند القبر أو الصيام عنده أو الذبح عنده فضل على غيره من البقاع ولا قصد ذلك عند القبور مستحبا وما علمت أحدا من علماء المسلمين يقول ان الذكر هناك أو الصيام والقراءة أفضل منه في غير تلك البقعة فاما ما يذكره بعض الناس من انه ينتفع الميت بسماع القرآن بخلاف ما اذا قرئ في مكان آخر فهذا اذا عني به انه يصل الثواب اليه اذا قرئ عند القبر خاصة فليس عليه أحد من أهل العلم المعروفين بل الناس على قولين أحدهما ان ثواب العبادات البدنية من الصلاة والقراءة وغيرهما يصل الى الميت كما يصل اليه ثواب العبادات المالية بالاجماع وهذا مذهب أبى حنيفة واحمد وغيرهما وقول طائفة من أصحاب الشافعى ومالك وهو الصواب لادلة كثيرة ذكرناها في غير هذا الموضع والثانى أن ثواب البدنية لا يصل اليه بحال وهو المشهور عند أصحاب الشافعى ومالك وما من أحد من هؤلاء يخصص مكانا بالوصول أو عدمه فاما استماع الميت للصوات من القراءة وغيرها فحق لكن الميت ما بقى يثاب بعد الموت على عمل يعمل به هو بعد الموت من استماع أو غيره وانما ينعم أو يذنب بما كان عمله هو أو بما يعمل عنده بعد الموت من أثره أو بما يعمل به كما قد اختلف في تعذيبه بالنياحة عليه وكما ينعم بما يهدى اليه وكما ينعم بالدعاء له واهداء العبادات المالية بالاجماع وكذلك قد ذكر طائفة من العلماء من أصحاب احمد وغيرهم ونقلوه عن احمد وذكروا فيه آراء ان الميت يتألم بما يفعل عنده من المعاصى فقد يقال أيضا انه يتنعم بما يسمعه من القراءة وذكر

الله وهذا لو صح لم يوجب استجباب القراءة عنده فان ذلك لو كان مشروعا لبينه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمته وذلك لان هذا وان كان نوع مصالحة ففيه مفسدة راجحة كما في الصلاة عنده وتنعيم الميت بالدعاء له والاستغفار والصدقة عنه وغير ذلك من العبادات يحصل له به من النفع أعظم من ذلك وهو مشروع ولا مفسدة فيه ولهذا لم يقل أحد من العلماء بأنه يستحب قصد القبر دائما للقراءة عنده اذ قد علم بالاضطرار من دين الاسلام أن ذلك ليس مما شرعه النبي صلى الله عليه وسلم لأمته لكن اختلفوا في القراءة عند القبور هل هي مكروهة أم لا تكره والمسألة مشهورة وفيها ثلاث روايات عن أحمد * أحدها ان ذلك لا بأس به وهي اختيار الخلال وصاحبه وأكثر المتأخرين من أصحابه وقالوا هي الرواية المتأخرة عن أحمد وقول جماعة من أصحاب أبي حنيفة واعتمدوا على ما نقل عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه أوصى أن يقرأ على قبره وقت الدفن بفواتيح سورة البقرة وخواتيمها ونقل أيضا عن بعض المهاجرين قراءة سورة البقرة * والثانية ان ذلك مكروه حتى اختلف هؤلاء عمل تقرأ الفاتحة في صلاة الجنائز اذا صلى عليها في المقبرة وفيه عن أحمد روايتان وهذه الرواية هي التي رواها أكثر أصحابه عنه وعليها قدماء أصحابه الذين يحبوه كعبد الوهاب الوراق وأبي بكر المروزي ونحوهما وهي مذهب جمهور السلف كابن حنيفة ومالك وهشيم بن بشير وغيرهم ولا يحنظ عن الشافعي نفسه في هذه المسألة كلام وذلك لان ذلك كان عنده بدعة وقال مالك ما علمت أحدا يفعل ذلك فعلم ان الصحابة والتابعين ما كانوا يفعلونه والثالثة ان القراءة عنده وقت الدفن لا بأس بها كما نقل عن ابن عمر رضي الله عنهما وعن بعض المهاجرين وأما القراءة بعد ذلك مثل الذين يتأبون القبر للقراءة عنده فهذا مكروه فانه لم يتقل عن أحد من السلف مثل ذلك أصلا وهذه الوصاية لها أقوى من غيرها لما فيها من التوفيق بين الدلائل والذين كرهوا القراءة عند القبر كرهها بعضهم وان لم يقصد القراءة هناك كما تكره الصلاة فان أحمد نهى عن القراءة في صلاة الجنائز هناك ومعلوم أن القراءة في الصلاة ليس المقصود بها القراءة عند القبر ومع هذا فالفرق بين ما يفعل ضمنا وتبعا وما يفعل لأجل القبر بين كما تقدم والوقوف التي وقفها الناس على القراءة عند قبورهم فيها من المائدة انها تمين على حفظ القرآن وانها رزق لحفاظ القرآن وباعثة لهم على حفظه ودرسه وملازمته وان قبر ان القارئ لا يشأب على قراءته فهو مما يحفظ به الدين كما يحفظ بقراءة الكافر وجهاد الناجر وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبسطه الكلام في الوقوف وشروطها قد ذكر في موضع آخر وليس هذا هو المقصود هنا فاما ذكر الله هناك فلا يكره لكن قصد البقعة للذكر هناك بدعة مكروهة فانه نوع من اتخاذها عيدا وكذلك قصدتها للصيام عندها ومن رخص في القراءة فانه لا يرخص في اتخاذها عيدا مثل أن يجعل له وقت معلوم يعتاد فيه القراءة هناك أو يجتمع عنده للقراءة ونحو ذلك كما ان من يرخص في الذكر والدعاء هناك لا يرخص في اتخاذ عيدا لذلك كما تقدم واما الذبح هناك فمنه عنه مطلقا ذكره أصحابنا وغيرهم لما روى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عقر في الاسلام رواه أحمد وابو داود وزاد قال عبد الرزاق كانوا يعقرون عند

القبر بقرة أو شاة قال أحمد في رواية المروزي قال النبي صلى الله عليه وسلم لا عقر في الاسلام كانوا اذا مات لهم الميت نحر واجرور على قبره فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وكره أبو عبد الله أكل لحمه قال أصحابنا وفي معنى هذا ما يفعله كثير من أهل زماننا في التصديق عند القبر بنحر أو نحوه فهذه انواع العبادات البدنية أو المالية أو المركب منهما

﴿ فصل ﴾

ومن المحرمات العكوف عند القبر والمجاورة عنده وسداته وتعليق الستور عليه كانه بيت الله الكعبة فانا قد بينا ان نمس ببناء المسجد عليه منهى عنه باتفاق الامة محرم بدلالة السنة فكيف اذا ضم الى ذلك المجاورة في ذلك المسجد والعكوف فيه كانه المسجد الحرام بل عند بعضهم العكوف فيه احب اليه من العكوف في المسجد الحرام اذ من الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله بل حرمة ذلك المسجد المبني على القبر الذي حرمه الله ورسوله أعظم عند المقابر يبين من بيوت الله التي أذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه وقد أسست على تقوى من الله ورضوان وقد بلغ الشيطان بهذه البدع الى الشرك العظيم في كثير من الناس حتى ان منهم من يعتقد ان زيارة المشاهد التي على القبور اما النبي او شيخا أو بهض أهل البيت أفضل من حج البيت الحرام ويسمى زيارتها الحج الاكبر ومن هؤلاء من يرى ان السفر لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من حج البيت وبعضهم اذا وصل الى المدينة رجع وطن انه حصل المقصود وهذا لانهم ظنوا ان زيارة القبور لاجل الدعاء عندها والتوسل بها وسؤال الميت ودعائه ومعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من الكعبة ولو علموا أن المقصود انما هو عبادة الله وحده لا شريك له وسؤاله ودعائه والمقصود بزيارة القبور الدعاء لها كما يقصد بالصلاة على الميت لزال عن قلوبهم ولهذا نجد كثيرا من هؤلاء يسأل الميت والغائب كما يسأل ربه فيقول اغفر لي وارحمني وتب علي ونحو ذلك وكثير من الناس تمثل له صورة الشيخ المستغاث به ويكون ذلك شيطانا قد خاطبه كما تفعل الشياطين بعبدة الانان واعظم من ذلك قصد الدعاء عنده والنذر له والسنة العاكفين عليه او المجاورين عنده من اقاربه او غيرهم واعتقاد أنه بالنذر له قضيت الحاجة او كشف البلاء فانا قد بينا بقول الصادق المصدوق أن نذر العمل المثاروع لا ياتي بخير وأن الله لم يجعله سببا لدرك حاجة كما جعل الدعاء سببا لذلك فكيف نذر المعصية الذي لا يجوز الوفاء به واعلم ان أهل القبور من الانبياء والصالحين المدفونين يكرهون ما يفعل عندهم كل الكراهة كما ان المسيح عليه السلام يكره ما يفعل النصارى به وكما كان انبياء بني اسرائيل يكرهون ما يفعله الأتباع فلا يحسب المرء المسلم ان التهي عن اتخاذ القبور اعيادا او ثانا فيه غرض أصحابها بل هو من باب اكرامهم وذلك أن القلوب اذا اشتغلت بالبدع أعرضت عن السنن فتجد أكثر هؤلاء العاكفين على القبور معرضين عن سنة ذلك المقبور وطريقه مشتغلين بقبره عما أمر به ودعا اليه ومن كرامة الانبياء والصالحين ان يتبع مادعوا اليه

من العمل الصالح ليكثر اجرهم بكثرة اجور من تبعهم كما قال صلى الله عليه وسلم من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه من غير أن ينقص من اجورهم شيء وانما اشتغلت قلوب طوائف من الناس بانواع من العبادات المبتدعة اما من الادعية واما من الاسفار واما من الساعات ونحو ذلك لاعراضهم عن المشروع او بعضه اعنى لاعراض قلوبهم وان قاموا بصورة المشروع والافمن اقبل على الصلوات الخمس بوجهه وقابه عاقلا لما شتمت عليه من الكلم الطيب والعمل الصالح مهتا بها كل الاهتمام اغنته عن كل ما يتوهم فيه خير من جنسها ومن اصنى الى كلام الله وكلام رسوله بعقله وتدبره بقلبه وجد فيه من الفهم والحلاوة والبركة والمنفعة ما لا يجده في شيء من الكلام لا منظومه ولا منشوره ومن اعتاد الدعاء المشروع في اوقاته كالا سحر وأدبار الصلوات والسجود ونحو ذلك أغناه عن كل دعاء مبتدع في ذاته او بعض صفاته فعلى العاقل أن يجتهد في اتباع السنة في كل شيء من ذلك ويعتاض عن كل ما يظن من البدع انه خير بنوعه من السنن فانه من يتحرى الخير يعطيه ومن يتوق الشر يوقه



فصل

فاما مقامات الانبياء والصالحين وهي الامكنة التي قاموا فيها او أقاموا او عبدوا الله سبحانه لكنهم لم يتخذوها مساجد فالذى بلغنى في ذلك قولان عن العلماء المشهورين احدهما النهى عن ذلك وكرهته وانه لا يستحب قصد بقعة للعبادة الا ان يكون قصدها للعبادة مما جاء به الشرع مثل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قصدها للعبادة كما قصد الصلاة في مقام ابراهيم وكما كان يتحرى الصلاة عند الاسطوانة وكما يقصد المساجد للصلاة ويقصد الصف الاول ونحو ذلك والقول الثانى انه لا بأس باليسير من ذلك كما نقل عن ابن عمر انه كان يتحرى قصد المواضع التي سلكها النبي صلى الله عليه وسلم وان كان النبي سلكها اتفاقا لا قصدا قال سدى الخواتمي سالنا اباعبد الله عن الرجل يأتى هذه المشاهد يذهب اليها ترى ذلك قال اما على حديث ابن ام مكتوم انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلى في بيته حتى يتخذ ذلك مصلى وعلى ما كان يفعله ابن عمر يتتبع مواضع النبي صلى الله عليه وسلم واثره فليس بذلك بأس أن يأتى الرجل المشاهد الا أن الناس قد افرطوا في هذا جدا واكثروا فيه وكذلك نقل عنه أحمد بن القاسم انه سئل عن الرجل يأتى هذه المشاهد التي بالمدينة وغيرها يذهب اليها فقال اما على حديث ابن ام مكتوم انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يأتى فيصلى في بيته حتى يتخذ مسجدا أو على ما كان يفعل ابن عمر كان يتتبع مواضع سير النبي صلى الله عليه وسلم حتى انه رأى يصب في موضع ماء فسئل عن ذلك فقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصبها هنا ماء قال اما على هذا فلا بأس قال ورخص فيه ثم قال ولكن قد افرط الناس جدا واكثروا في هذا المعنى فذكر قبر الحسين وما يفعل الناس عنده رواهما الخلال في كتاب الادب فقد فصل ابو عبد الله في المشاهد وهي الامكنة التي فيها آثار الانبياء والصالحين من غير ان تكون مساجد لهم كمواضع بالمدينة بين القليل الذى لا يتخذونه عيدا والكثير الذى يتخذونه عيدا كما تقدم وهذا التفصيل جمع فيه بين الآثار واقوال

الصحابة فانه قد روى البخارى في صحيحه عن موسى بن عقبة قال رأيت سالم بن عبد الله يتحرى أما كن من الطريق ويصلى فيها ويحدث ان اياه كان يصلى فيها وانه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلى فى تلك الامكنة قال موسى وحدثنى نافع ان ابن عمر كان يصلى فى تلك الامكنة فهذا كما رخص فيه أحمد رضى الله عنه واماما كرهه فروى سعيد بن منصور فى سننه حدثنا ابو معاوية حدثنا الاعمش عن المعرور بن سويد عن عمر رضى الله عنه قال خرجنا معه فى حجة حجها فقرأنا فى الفجر بالم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ولئلا يف قريش فى الثانية فلما رجع من حجته رأى الناس ابتردوا المسجد فقال ما هذا قالوا مسجد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه فقال هكذا هلك أهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثار أنبيائهم بيعا من عرضت له منكم الصلاة فيه فليصل ومن لم تعرض له الصلاة فليعض فقد كره عمر رضى الله عنه اتخاذ مصلى النبي صلى الله عليه وسلم عيدا وبين أن أهل الكتاب انما هلكوا بمثل هذا وفى رواية عنه انه رأى الناس يذهبون مذاهب فقال أين يذهب هؤلاء فقيل يأمر المؤمنين مسجد صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم فهم يصلون فيه فقال انما هلك من كان قبلكم بمثل هذا كانوا يتبعون آثار انبيائهم ويتخذونها كنائس وبيعا فن ادركته الصلاة منكم فى هذه المساجد فليصل ومن لا فليعض ولا يتعمدها وروى محمد بن وضاح وغيره أن عمر بن الخطاب أمر بقطع الشجرة التى بويح تحتها النبي صلى الله عليه وسلم لأن الناس كانوا يذهبون تحتها تخاف عمر الفتنة عليهم وقد اختلف العلماء رضى الله عنهم فى آيات المشاهد فقال محمد بن وضاح كان مالك وغيره من علماء المدينة يكرهون آيات تلك المساجد وتلك الآثار التى بالمدينة ما عند اقربا وأحداد ودخل سفيان الثورى بيت المقدس وصلى فيه ولم يتبع تلك الآثار ولا الصلاة فيها فهو لا كرهوها مطلقا لحديث عمر رضى الله عنه هذا ولان ذلك يشبه الصلاة عند المقابر اذ هو ذريعة الى اتخاذها اعيادا والى التشبه باهل الكتاب ولان ما فعله ابن عمر لم يوافق عليه أحد من الصحابة فلم ينقل عن اختلف الراشدين ولا غيرهم من المهاجرين والانصار انه كان يتحرى قصد الامكنة التى نزلها النبي صلى الله عليه وسلم والصواب مع جمهور الصحابة لان متابعة النبي صلى الله عليه وسلم تكون بطاعة امره وتكون فى فعله بان يفعل مثل ما فعل على الوجه الذى فعله فاذا قصد العبادة فى مكان كأن قصد العبادة فيه متابعة له كقصد المشاعر والمساجد واما اذا نزل فى مكان بحكم الاتفاق لكونه صادف وقت النزول أو غير ذلك مما يعلم انه لم يتحر ذلك المكان فانا اذا تحررنا ذلك المكان لم نكن متبعين له فان الاعمال بالنيات واستحب آخرون من العلماء المتأخرين آياتها وذكر طائفة من المصنفين من أصحابنا وغيرهم فى المناسك استحباب زيارة هذه المشاهد وعدوا منها مواضع وسموها وأما أحمد فرخص منها فيما جاء به الاثر من ذلك الا اذا اتخذت عيدا مثل ان تناب لذلك ويجتمع عندها فى وقت معلوم كما يرخص فى صلاة النساء فى المساجد جماعات وان كانت بيوتهن خيرا لهن الا اذا تبرجن وجمع بذلك بين الآثار واحتج بحديث ابن أم مكتوم ومثله ما أخرجه فى الصحيحين عن عتب بن مالك قال كنت اصلى لقومى بنى سالم فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت انى انكرت بصرى وان السيول تحول بينى وبين مسجد قومى فلو ددت انك جئت

فصليت في بيتي مكانا حتى أتخذ مسجدا فقال أفعل ان شاء الله فغدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر معه بعد ما اشتد النهار فاستأذن النبي صلى الله عليه وسلم فأذنت له فلم يجلس حتى قال أين تحب أن أصلي من بيتك فاشرت له الى المكان الذي أحب ان يصلي فيه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر وصفقنا وراءه فصلى ركعتين ثم سلم وسألنا حين سلم في هذا الحديث دلالة على ان من قصد ان يبنى مسجده في موضع صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا بأس به وكذلك قصد الصلاة في موضع صلاته لكن هذا كان أصل قصده بناء مسجد فاحب ان يكون موضعاً يصلي له فيه النبي صلى الله عليه وسلم ليكون النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي رسم المسجد بخلاف مكان صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم اتفاقاً فاتخذ مسجداً الحاجة الى المسجد لكن لا لاجل صلاته فيه فاما الامكنة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يقصد الصلاة والدعاء عندها فقصد الصلاة أو الدعاء فيها سنة اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعاً له كما اذا تحرى الصلاة أو الدعاء في وقت من الاوقات فان قصد الصلاة أو الدعاء في ذلك الوقت سنة كسائر عبادته وسائر الافعال التي فعلها على وجه التقرب ومثل هذا ما أخرجه في الصحيحين عن يزيد بن أبي عبيد قال كان سامة بن الاكوع يتحرى الصلاة عند الاسطوانة التي عند المصحف فقلت له يا أبا مسلم أراك تتحرى الصلاة عنده هذه الاسطوانة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى الصلاة عندها وفي رواية لمسلم عن سامة بن الاكوع انه كان يتحرى الصلاة في موضع المصحف يسبح فيه وذاكران النبي صلى الله عليه وسلم كان يتحرى ذلك المكان وكان بين المنبر والقبلة قدر ممر الشاة وقد ظن بعض المصنفين ان هذا مما اختلف فيه وجعله والقسم الاول سواء وليس بجيد فانه هنا اخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتحرى البقعة فكيف لا يكون هذا القصد مستحباً نعم ايطان بقعة في المسجد لا يصلي الا فيها منهى عنه كما جاءت به السنة والايطان ليس هو التحرى من غير ايطان فيجب الفرق بين اتباع النبي صلى الله عليه وسلم والاستئنان به فيما فعله وبين ابتداء بدعة لم يسنها لاجل تعلقها به وقد تنازع العلماء فيما اذا فعل فعلاً من المباحات لسبب وفعلناه نحن تشبهاً به مع انتفاء ذلك السبب فنهى من يستحب ذلك ومنهم من لا يستحبه وعلى هذا يخرج فعل ابن عمر رضي الله عنهما فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في تلك البقاع التي في طريقه لانها كانت منزله لم يتحرى الصلاة فيها لمعنى في البقعة فنظير هذا أن يصلي المسافر في منزله وهذا سنة فأما قصد الصلاة في تلك البقاع التي فيها اتفاقاً فهذا لم ينقل عن غير ابن عمر من الصحابة بل كان أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وسائر السابقين الاولين من المهاجرين والانصار يذهبون من المدينة الى مكة حجاجاً وعماراً أو مسافرين ولم ينقل عن أحد منهم أنه يتحرى الصلاة في مصليات النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم ان هذا لو كان عندهم مستحباً لكانوا اليه أسبق فانهم اعلم بسنته وأتبع لها من غيرهم وقد قال صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وتحرى هذا ليس من سنة الخلفاء الراشدين بل هو مما ابتدع وقول الصحابي

إذا خالفه نظيره ليس بحجة فكيف إذا انفرد به عن جماهير الصحابة وأيضا فإن تحرى الصلاة فيها ذريعة
الى اتخاذها مساجد والتشبه باهل الكتاب مما نهينا عن التشبه بهم فيه وذلك ذريعة الى الشرك بالله
والشارع قد حسم هذه المادة بالنهي عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها وبالنهي عن اتخاذ
القبور مساجد فاذا كان قد نهى عن الصلاة المشروعة في هذا المكان وهذا الزمان سدا للذريعة فكيف
يستحب قصد الصلاة والدعاء في مكان اتفق قيامهم فيه أو صلاتهم فيه من غير أن يكون قصدوه للصلاة
فيه والدعاء فيه ولو ساء هذا لاستحب قصد جبل حراء والصلاة فيه وقصد جبل نور والصلاة فيه
وقصد الاماكن التي يقال ان الانبياء قاموا فيها كالمقامين الذين يجلس قاسيون بدمشق الذين يقال انهما
مقام ابراهيم وعيسى والمقام الذي يقال انه مغارة دم قابيل وأمثال ذلك من البقاع التي بالحجاز والشام
وغيرها ثم ذلك يفضي الى ما أفضت اليه مفسد القبور فانه يقال ان هذا مقام نبي أو قبر نبي أو ولي
بغير لا يعرف قائله أو بئنا لا نعرف حقيقته ثم يترتب على ذلك اتخاذ مسجدا فيصير وثنا يعبد من
دون الله تعالى شرك مبني على افك والله سبحانه يقرن في كتابه بين الشرك والكذب كما يقرن بين
الصدق والاخلاص ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح عدلت شهادة الزور
بالاشراك بالله مرتين ثم قرأ قول الله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء
لله غير مشركين به وقال تعالى ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون الى قوله وضل عنهم
ما كانوا يفترون وقال تعالى عن الخليل اذ قال لاييه وقومه ماذا تعبدون أيفكا آلهة دون الله تريدون
وقال تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة الى قوله وضل عنكم ما كنتم تزعمون
وقال تعالى تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم الى قوله ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار
وقال تعالى ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين اشركوا مكانكم اتم وشركاؤكم الى قوله وضل عنهم ما كانوا
يفترون وقال تعالى ألا ان الله من في السموات ومن في الارض الى قوله وانهم الايخرون وقال تعالى
ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المنقرين قال أبو قلابة
هي لكل مبتدع من هذه الامة الى يوم القيامة وهو كما قال فان اهل الكذب والفرية عابهم من الغضب
والذلة ما أودعهم الله به والشرك وسائر البدع مبناها على الكذب والافتراء ولهذا كل من كان عن التوحيد
والسنة أبعد كان الى الشرك والابتداع والافتراء أقرب كالرافضة الذين هم اكذب طوائف أهل الاهواء
واعظمهم شركا فلا يوجد في أهل الاهواء اكذب منهم ولا أبعد عن التوحيد حتى انهم يخرجون مساجد
الله التي يذكر فيها اسمه فيعطونها عن الجمعات والجماعات ويعمرون المشاهد التي على القبور التي نهى
الله ورسوله عن اتخاذها والله سبحانه في كتابه انما أمر بعمارة المساجد لا المشاهد فقال تعالى ومن اعظم
ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعي في خرابها ولم يقل مشاهد الله وقال تعالى قل أمر ربي
بالقسط وقيموا وجوهكم عند كل مسجد ولم يقل عند كل مشهد وقال تعالى ما كان للمشركين ان يعمروا
مساجد الله الى قوله من المهتدين ولم يقل مشاهد الله بل المشاهد انما يعمرها من يخشى غير الله ويرجو

غير الله ولا يعمرها الا من فيه نوع من الشرك وقال تعالى في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه
يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال الى قوله بغير حساب وقال تعالى ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا
وقال تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ولم يقل وان المشاهد لله وكذلك سنة رسول الله
صلى الله عليه وسلم الثابتة بقوله في الحديث الصحيح من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا في الجنة ولم يقل مشهدا
وقال ايضا في الحديث صلاة الرجل في المسجد تفضل على صلاته في بيته وسوقه بخمس وعشرين صلاة
وقال ايضا في الحديث الصحيح من تطهر في بيته فاحسن الطهور ثم خرج الى المسجد لا ينهزه الا الصلاة
كانت خطواته احداها ترفع درجة والاخرى تحط خطيئة فاذا جلس ينتظر الصلاة فالعبد في صلاة
مادام ينتظر الصلاة والملائكة تصلي على أحدكم مادام في مصلاه الذي صلى فيه اللهم اغفر له اللهم ارحمه
مالم يحدث وهذا مما علم بالتواتر والضرورة من دين الرسول صلى الله عليه وسلم فانه أمر بعمارة المساجد
والصلاة فيها ولم يأمرنا ببناء مشهد لا على قبر نبي ولا على غير قبر نبي ولا على مقام نبي ولم يكن على عهد
الصحابة والتابعين وتابعيهم في بلاد الاسلام لا الحجاز ولا الشام ولا اليمن والعراق ولا خراسان ولا مصر
ولا المغرب مسجد مبني على قبر ولا مشهد يقصد للزيارة اصلا ولم يكن أحد من السلف يأتي الى قبر نبي أو
غير نبي لاجل الدعاء عنده ولا كان الصحابة يقصدون الدعاء عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا عند قبر غيره
من الانبياء وانما كانوا يصلون ويسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى صاحبيه واتفق الائمة على انه اذا
دعا بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم لا يستقبل قبره وتنازعوا عند السلام عليه فقال مالك واحمد وغيرهما
يستقبل قبره ويسلم عليه وهو الذي ذكره أصحاب الشافعي واظنه منصوصا عنه وقال أبو حنيفة بل يستقبل
القبلة ويسلم عليه هكذا في كتاب اصحابه وقال مالك فيما ذكره اسماعيل بن اسحاق في المبسوط والقاضي
عياض وغيرهما لا أرى ان يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو ولكن يسلم ويمضي وقال ايضا في المبسوط
لابأس لمن قدم من سفرا وخرج أن يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصل على عليه ويدعو لابي بكر
وعمر فقيل له فان ناسا من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه الا يفعلون ذلك في اليوم مرة او اكثر
عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة فقال لم يبلغني هذا عن أحد من أهل الفقه ببلدنا ولا يصلح آخر هذه
الامة الا ما اصاح اولها ولم يبلغني عن اول هذه الامة وصدرها انهم كانوا يفعلون ذلك ويكره الا لمن جاء
من سفرا واراده وقد تقدم في ذلك من الآثار عن السلف والائمة ما يوافق هذا ويؤيده من انهم كانوا انما
يستحبون عند قبره ما هو من جنس الدعاء والتحية كالصلاة والسلام ويكرهون قصده للدعاء والوقوف
عنده للدعاء ومن يرخص منهم في شيء من ذلك فانه انما يرخص فيما اذا سلم عليه ثم اراد الدعاء ان يدعو
مستقبل القبلة اما مستدير القبر أو منحرفا عنه وهو ان يستقبل القبلة ويدعو ولا يدعو مستقبل القبر
وهكذا المنقول عن سائر الائمة ليس في أئمة المساميين من استحب للهار ان يستقبل قبر النبي صلى الله
عليه وسلم ويدعو عنده وهذا الذي ذكرناه عن مالك والسلف يبين حقيقة الحكاية المأثورة عنه وهي
الحكاية التي ذكرها القاضي عياض عن محمد بن حميد قال ناظر ابو جعفر امير المؤمنين مالكا في مسجد

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مالك يا امير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان الله تعالى ادب قوما فقال لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية ومدح قوما فقال ان الذين يعضون اصواتهم عند رسول الله وذب قوما فقال ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون الآية وان حرمة ميتا كحرمة حيا فاستكان لها ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله أستقبل القبلة وادعو أم أستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو وسييتك ووسيلة ابيك آدم الى الله يوم القيامة بل استقبله واستشفع به فيشفعه الله فيك قال الله تعالى ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله الآية فهذه الحكاية على هذا الوجه اما أن تكون ضعيفة او معيرة واما أن تفسر بما يوافق مذهبه اذ قد يفهم منها ما هو خلاف مذهبه المعروف بنقل الثقات من اصحابه فانه لا يختلف مذهبه انه لا يستقبل القبر عند الدعاء وقد نص على أنه لا يقف عند الدعاء مطلقا وذكر طائفة من اصحابه انه يدنو من القبر ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو مستقبل القبلة ويوليه ظهره وقيل لا يوليه ظهره فاتفقوا في استقبال القبلة وتنازعوا في تولية القبر ظهره وقت الدعاء ويشبه والله اعلم أن يكون مالك رحمه الله سئل عن استقبال القبر عند السلام وهو يسمى ذلك دعاء فانه قد كان من فقهاء العراق من يرى انه عند السلام عليه يستقبل القبلة أيضا ومالك يرى استقبال القبر في هذه الحال كما تقدم وكما قال في رواية ابن وهب عنه اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدنو ويسلم ويدعو ولا يمس القبر بيده وقد تقدم قوله انه يصلي عليه ويدعو له ومعلوم ان الصلاة عليه والدعاء له يوجب شفاعته للعبد يوم القيامة كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على مرة صلى الله عليه عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها درجة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وارجو ان اكون ذلك العبد فمن سأل الله لي الوسيلة حلت له شفاعتي يوم القيامة فقول مالك في هذه الحكاية ان كان ثابتا عنه معناه انك اذا استقبلته وصليت عليه وسألت عليه وسألت الله له الوسيلة يشفع فيك يوم القيامة فان الامم يوم القيامة يتوسلون الى الله بشفاعته واستشفاع العبد به في الدنيا هو فعل ما يشفع له به يوم القيامة كسؤال الله له الوسيلة ونحو ذلك وكذلك ما نقل عنه من رواية ابن وهب اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدعو ويسلم يعني دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه فهذا الدعاء المشروع هناك كالدعاء عند زيارة قبور سائر المؤمنين وهو الدعاء لهم فانه أحق الناس أن يصلي عليه ويسلم ويدعى له بابي هو وأمي صلى الله عليه وسلم وبهذا تتفق أقوال مالك ويفرق بين الدعاء الذي أحبه والدعاء الذي كرهه وذكر انه بدعة وأما الحكاية في تلاوة مالك هذه الآية ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم الآية فهو والله أعلم باطل فان هذا لم يذكره أحد من الأئمة فيما أعلمه ولم يذكر أحد منهم انه استحباب أن يسأل بعد الموت لا استغفارا ولا غيره وكلامه المنصوص عنه وعن أمثاله ينافي هذا وانما يعرف مثل هذا في حكاية ذكرها طائفة من متأخري الفقهاء عن أعرابي انه أتى قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم

وتلا هذه الآية وأنشد بيتين

ياخير من دفنت بالقاع أعظمه * فطاب من طيبهن القاع والاكم

نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ولهذا استحب طائفة من متأخري الفقهاء من أصحاب الشافعي وأحمد مثل ذلك واحتجوا بهذه الحكاية التي لا يثبت بها حكم شرعي لاسيما في مثل هذا الامر الذي لو كان مشروعا مندوبا لكان الصحابة والتابعون أعلم به وأعمل به من غيرهم بل قضاء حاجة مثل هذا الاعرابي وأمثاله لها أسباب قد بسطت في غير هذا الموضع وليس كل من قضيت حاجته لسبب يقتضى أن يكون السبب مشروعا مأمورا به فقد كان صلى الله عليه وسلم يسأل في حياته المسئلة فيعطىها لا يرد سائلا وتكون المسئلة محرمة في حق السائل حتى قال انى لا عطى أحدهم العطية فيخرج بها يتأبطها نارا قالوا يا رسول الله فلم تعطهم قال يا بون الا ان يسألوني ويأبى الله لى البخل وقد يفعل الرجل العمل الذى يعتقد صالحا ولا يكون عالما انه منهى عنه فيثاب على حسن قصده ويعفى عنه لعدم عامه وهذا باب واسع وعامة العبادات المبسوطة المنهى عنها قد يفعلها بعض الناس ويحصل له بها نوع من الفائدة وذلك لا يدل على انها مشروعة بل لو لم تكن مفسدتها أغلب من مصلحتها لما نهى عنها ثم هذا الفاعل قد يكون متأولا أو مخطئا مجتهدا أو مقلدا فيغفر له خطؤه ويثاب على ما فعله من الخير المشروع المقرون بغير المشروع كالجهد المخطئ وقد بسطنا هذا في غير هذا الموضع والمقصود هنا انه قد علم ان مالكا من أعلم الناس بمثل هذه الامور فانه مقيم بالمدينة يرى ما يفعله التابعون وتابعوهم ويسمع ما ينقلونه عن الصحابة وأكابر التابعين وهو ينهى عن الوقوف عند القبر للدعاء ويذكر انه لم يفعله السلف وقد أجذب الناس على عهد عمر رضى الله عنه فاستسقى بالعباس ففى صحيح البخارى عن أنس أن عمر استسقى بالعباس بن عبد المطاب وقال اللهم انا كنا اذا جئنا نتوسل اليك بنبينا فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاستسقى فاستسقى فاستسقى به كما كانوا يستسقون بالنبي صلى الله عليه وسلم في حياته وهو انهم يتوسلون بدعائه وشفاعته لهم فيدعوا لهم ويدعون معه كالامام والمأمومين من غير أن يكونوا يقسمون على الله بمخلوق كما ليس لهم أن يقسم بعضهم على بعض بمخلوق ولما مات صلى الله عليه وسلم توسلوا بدعاء العباس واستسقوا به ولهذا قال الفقهاء يستحب الاستسقاء باهل الخير والدين والافضل ان يكونوا من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وقد استسقى معاوية يزيد بن الاسود الجرشي وقال اللهم انا نستسقى يزيد بن الاسود يا يزيد ارفع يديك فرفع يديه ودعا الناس حتى أمطروا وذهب الناس ولم يذهب أحد من الصحابة الى قبر نبي ولا غيره يستسقى عنده ولا به والعلماء استحبوا السلام على النبي صلى الله عليه وسلم للحديث الذى فى سنن أبى داود عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من رجل يسلم على الاراد الله على روحى حتى أرد عليه السلام هذا مع ما فى النسائي وغيره عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله وكل بقبرى ملائكة يبلغونى عن أمي السلام وفى سنن أبى داود وغيره عنه انه قل أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة وليلة الجمعة فان سلاتكم معروضة على

فقالوا يا رسول الله كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت أي بايت فقال ان الله حرم على الارض ان
تأكل لحوم الانبياء فالصلاة عليه باني هو وأمي والسلام عليه مما أمر الله به ورسوله وقد ثبت في الصحيح
انه قال من صلى على مرة صلى الله عليه بها عشرا والمشروع لنا عند زيارة قبور الانبياء والصالحين
وسائر المؤمنين هو من جنس المشروع عند جنائزهم فكما أن المقصود بالصلاة على الميت الدعاء له فالمقصود
بزيارة قبره الدعاء له كما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح والسنن والمسند انه كان يعلم أصحابه
إذا زاروا القبور أن يقول قائلهم السلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين وأنا ان شاء الله بكم لا حقور
ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا
بعدهم واغفر لنا ولهم فهذا دعاء خاص للميت كما في دعاء الصلاة على الجنائز الدعاء العام والخاص اللهم
اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأنشأنا انك تعلم متقلبنا ومثوانا أي ثم يخص
الميت بالدعاء قال الله تعالى في حق المنافقين ولا تصل على أحد منهم مات أبدا الآية فلما نهى الله نبيه
صلى الله عليه وسلم عن الصلاة عليهم والقيام على قبورهم لاجل كفرهم دل ذلك بطريق التعليل
والمنهوم على ان المؤمن يصلى عليه ويقام على قبره ولهذا في السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا
دفن الرجل من أصحابه يقوم على قبره ثم يقول سلوا له التثبيت فانه الآن يسأل واما ان يقصد بالزيارة
سؤال الميت او الاقسام على الله به او استجابة الدعاء عند تلك البقعة فهذا لم يكن من فعل أحد من
سلف الامة لا الصحابة ولا التابعين لهم باحسان وانما حدث ذلك بعد ذلك بل قد كره مالك وغيره من
العلماء أن يقول القائل زرنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال القاضي عياض كره مالك ان يقال زرنا
قبر النبي صلى الله عليه وسلم وذكرنا عن بعضهم انه علله بلعنه زوارات القبور قال القاضي عياض وهذا
برده قوله كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وعن بعضهم ان ذلك لما قيل ان الزائر أفضل
من المزار قال وهذا أيضا ليس بشيء اذ ليس كل زائر بهذه الصفة وقد ورد في حديث زيارة أهل
الجنة لربهم ولم يمنع هذا اللفظ في حقه قال والاولى ان يقال في ذلك انما كراهة مالك له لاضافة الزيارة
الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وانه لو قال زرنا النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرهه لقوله اللهم
لا تجعل قبري وثنا يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد فحصى اضافة هذا اللفظ
الى القبر والتشبه بولئك قطعاً للتريفة وحسماً للباب قلت غلب في عرف كثير من الناس استعمال لفظ
زرنا في زيارة قبور الانبياء والصالحين على استعمال لفظ زيارة القبور في الزيارة البدعية الشريكة لا في
الزيارة الشرعية ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث واحد في زيارة قبر مخصوص ولا روى
في ذلك شيئاً لا أهل الصحيح ولا السنن ولا الائمة المصنفون في المسند كالامام أحمد وغيره وانما روى
ذلك من جمع الموضوع وغيره وأجل حديث روى في ذلك ما رواه الدارقطني وهو ضعيف باتفاق أهل
العلم بل الاحاديث المروية في زيارة قبره كقوله من زارني وزار أبي ابراهيم الخليل في عام واحد ضمنت
له على الله الجنة ومن زارني بعد مماتي فكانما زارني في حياتي ومن حج ولم يزرني فقد جفاني ونحو

هذه الاحاديث كلها مدسوبة موضوعة لكن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في زيارة القبور مطلقا بعد ان كان قد نهى عنها كما ثبت عنه في الصحيح انه قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وفي الصحيح عنه انه قال استأذنت ربي في ان أستغفر لامي فلم يأذن لي واستأذنته في ان أزور قبرها فاذن لي فزوروا القبور فانها تذكركم الآخرة فهذه زيارة لاجل تذكير الآخرة ولهذا يجوز زيارة قبر الكافر لاجل ذلك وكان صلى الله عليه وسلم يخرج الى البقيع فيسلم على موتى المسلمين ويدعو لهم فهذه زيارة مختصة بالمسلمين كما أن الصلاة على الجنازة تختص بالمؤمنين وقد استفاض عنه صلى الله عليه وسلم في الصحيح أنه قال لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا قالت عائشة ولولا ذلك لابرز قبره ولكن كره ان يتخذ مسجدا وفي الصحيح انه ذكر له كنيسة بارض الحبشة وذكر حسنها وتصاوير فيها فقال اولئك اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك التصاوير اولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة وهذه في الصحيح وفي صحيح مسلم عن جندب بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس وهو يقول اني أبرأ الى الله ان يكون لي منكم خليل فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ولو كنت متخذا من أمي خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ألا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني أنهاكم عن ذلك وفي السنن عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لاتتخذوا قبوري عيدا وصلوا على حيث ما كنتم فان صلاتكم تبلغني وفي الموطأ وغيره عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم لاتجعل قبوري وثما يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وفي المسند وصحيح أبي حاتم عن ابن مسعود عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان من شرار الخلق من تدركهم الساعة وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد ومعنى هذه الاحاديث متواتر عنه صلى الله عليه وسلم بانى هو وأمى وكذلك عن أصحابه فهذا الذى نهى عنه من اتخاذ القبور مساجد مفارق لما امر به وشرعه من السلام على الموتى والدعاء لهم فالزيارة المشروعة من جنس الثاني والزيارة المبتدعة من جنس الاول فان نهيه عن اتخاذ القبور مساجد يتضمن النهى عن بناء المساجد عليها وعن قصد الصلاة عندها وكلاهما منهى عنه باتفاق العلماء فانهم قد نهوا عن بناء المساجد على القبور بل صرحوا بتحريم ذلك كما دل عليه النص واتفقوا أيضا على انه لا يشرع قصد الصلاة والدعاء عند القبور ولم يقل أحد من أئمة المسلمين ان الصلاة عندها والدعاء عندها أفضل منه في المساجد الخالية عن القبور بل اتفق علماء المسلمين على ان الصلاة والدعاء في المساجد التي لم تبني على القبور أفضل من الصلاة والدعاء في المساجد التي بنيت على القبور بل الصلاة والدعاء في هذه منهى عنه مكروه باتفاقهم وقد صرح كثير منهم بتحريم ذلك بل وبإبطال الصلاة فيها وان كان في هذا نزاع والمقصود هنا ان هذا ليس بواجب ولا مستحب باتفاقهم بل هو مكروه باتفاقهم والفقهاء قد ذكروا في تعليل كراهة الصلاة في المقبرة علتين احدهما نجاسة التراب باختلاطه بدميد الموتى وهذه علة من يفرق بين القديمة والحديثة وهذه العلة في صحتها نزاع لاختلاف العلماء في نجاسة تراب القبور

وهي من مسائل الاستحالة وأكثر علماء المسلمين يقولون ان النجاسة تطهر بالاستحالة وهو مذهب أبي حنيفة وأهل الظاهر وأخذ القولين في مذهب مالك وأحمد وقد ثبت في الصحيح ان مسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان حائطا لبني النجار وكان فيه قبور من قبور المشركين ونخل وخرب فامر النبي صلى الله عليه وسلم بالنخيل فقطعت وبالخرب فسويت وبالقبور فنبشت وجعل النخل في صف القبلة فلو كان تراب قبور المشركين نجسا لامر بنقل ذلك التراب فانه لا بد ان يختلط ذلك التراب بغيره والعلة الثانية ما في ذلك من مشابة الكفار بالصلاة عند القبور لما يفيض اليه ذلك من الشرك وهذه العلة صحيحة بأنفسهم والمعللون بالاولى كالشافعي وغيره علموا بهذه أيضا وكرهوا ذلك لما فيه من الفتنة وكذلك الأئمة من أصحاب أحمد ومالك كأبي بكر الأثرم صاحب أحمد وغيره وعلموا بهذه الثانية أيضا وان كان منهم من قد يعال بالاولى وقد قال تعالى وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن دولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا ذكر ابن عباس وغيره من السلف ان هذه أساء قوم صالحين كانوا في قوم نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم وصوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الامس فعبدهم وقد ذكر هذا البخاري في صحيحه وأهل التفسير كابن جرير وغيره وأصحاب قصص الانبياء كوثيمة وغيره يبين صحة هذه العلة انه صلى الله عليه وسلم لعن من يتخذ قبور الانبياء مساجد ومعلوم ان قبور الانبياء لا تنبش ولا يكون ترابها نجسا وقال صلى الله عليه وسلم عن نفسه اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد وقال صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قبري عيداء فلعن ان نهي عن ذلك من جنس نهي عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها لان الكفار يسجدون للشمس حينئذ فسد الذريعة وحسم المادة بان لا يصلي في هذه الساعة وان كان المصلي لا يصلي الا الله ولا يدعو الا الله وكذلك نهى عن اتخاذ القبور مساجد وان كان المصلي عندها لا يصلي الا الله لثلاث يفيض ذلك الى دعائها والصلاة لها وكلا الامرين قد وقع فان من الناس من يسجد للشمس وغيرها من الكواكب ويدعو لها بانواع الادعية والتسبيحات فيلبس لها من اللباس والخواتم ما يظن مناسبتها لها ويتحرى الاوقات والامكنة والابحرة المناسبة لها في زعمه وهذا من أعظم أسباب الشرك الذي ضل به كثير من الاولين والآخرين حتى شاع ذلك في كثير ممن ينتسب الى الاسلام وصنف فيه بعض المشهورين كتابا ساء السر المسكنون في السحر ومخاطبة النجوم على مذهب المشركين من الهند والصابئين والمشركين من العرب وغيرهم مثل طمطم الهندي وملكوشا البابلي وابن وحشية وأبي معشر البلخي وثابت بن قرة وأمثالهم ممن دخل في الشرك وآمن بالجلب والطاغوت وهم ينتسبون الى أهل الكتاب كما قال تعالى ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجلب والطاغوت الى قوله ومن يلعن الله فان تجد له نصيرا وقد قال غير واحد من السلف الجلب السحر والطاغوت الاوثان وبعضهم قال الشيطان وكلاهما حق وهؤلاء يجمعون بين الجلب الذي هو السحر والشرك الذي هو عبادة الطاغوت كما يجمعون بين السحر وعبادة الكواكب وهذا مما يعلم بالاضطرار من دين الاسلام بل ودين جميع الرسل انه شرك محرم

بل هذا من أعظم أنواع الشرك الذي بعث الرسل بالنهي عنه ومحاطبة ابراهيم الخليل صلوات الله وسلامه عليه لقومه كانت في نحو هذا الشرك وكذلك قوله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض الى قوله تعالى ان ربك عليم حكيم فان ابراهيم عليه السلام سلك هذه السبيل لان قومه كانوا يتخذون الكواكب ارباباً يدعونها ويسألونها ولم يكونوا هم ولا أحد من العقلاء يعتقد ان كوكبا من الكواكب خلق السموات والارض وانما كانوا يدعونها من دون الله على مذهب هؤلاء المشركين ولهذا قال الخليل عليه السلام أفرايتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الا قدمون فانهم عدوا لي الا رب العالمين وقال الخليل انني براء مما تعبدون الا الذي فطرنى فانه سيهدين ولخليل صلوات الله عليه أنكر شركهم بالكواكب العلوية وشركهم بالاثوان التي هي تماثيل وطلاسم لتلك أو هي تماثيل لمن مات من الانبياء والصالحين وغيرهم وكسر الاصنام كما قال تعالى عنه فجعلهم جندا الاكبراء لهم لعابهم اليه يرجعون والمقصود هنا ان الشرك وقع كثيرا وكذلك الشرك بأهل القبور من دعائهم والتضرع اليهم والرغبة اليهم ونحو ذلك فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة التي تتضمن الدعاء لله وحده خالصا عند القبور لئلا يفضى ذلك الى نوع من الشرك بربهم فكيف اذا وجد ما هو نوع الشرك من الرغبة اليهم سواء طلب منهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات أو طلب منهم أن يطلبوا ذلك من الله بل لو أقسم على الله ببعض خلقه من الانبياء والملائكة وغيرهم لنهى عن ذلك ولو لم يكن عند قبره كما لا يقسم بمخلوق مطلقا وهذا القسم منهى عنه غير منعقد باتفاق الائمة وهل هو نهى تحريم أو تنزيه على قولين أحدهما أنه نهى تحريم ولم يتنازع العلماء الا في الحلف بالنبي صلى الله عليه وسلم خاصة فان فيه قولين في مذهب أحمد وبعض أصحابه كابن عقيل طرد الخلاف في الحلف بسائر الانبياء لكن القول الذي عنيه جمهور الائمة كالشافعي وأبي حنيفة وغيرهم انه لا ينعقد اليمين بمخلوق ألبتة ولا يقسم بمخلوق ألبتة وهذا هو الصواب والاقسام على الله بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ينبغي على هذا الاصل ففيه هذا النزاع وقد نقل عن احمد في التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم في منسك المروزي مايناسب قوله بالنعقاد اليمين به لكن الصحيح انه لا ينعقد اليمين به فكذلك هذا وأما غيره فما علمت بين الامة فيه نزاعا بل قد صرح العلماء بالنهي عن ذلك واتفقوا على ان الله تعالى يسأل ويقسم عليه باسمه وصفاته كما يقسم على غيره بذلك كالادعية المعروفة في السنن اللهم اني أسألك بان لك الحمد انت الله الحنان المنان بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام وفي الحديث الآخر اللهم اني أسألك بانك انت الله الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وفي الحديث الآخر أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك فهذه الادعية ونحوها مشروعة باتفاق العلماء وأما اذا قال أسألك بمعاقدة العز من عرشك فهذا فيه نزاع رخص فيه غير واحد لحنى الاثر به ونقل عن أبي حنيفة كراهته قال ابو الحسين القدوري في شرح الكرخي قال بشر بن الوليد سمعت أبا يوسف قال قال أبو حنيفة رحمه الله لا ينبغي لأحد أن يدعو الله الا به واكره ان

يقول بمعاقد العز من عرشك أو بحق خلقك وهو قول لابي يوسف قال ابو يوسف بمعقد العز من
عرشه هو الله فلا أكره هذا واكره بحق فلان أو بحق أنبيائك ورسلك وبحق البيت والمشعر الحرام
بهذا الحق يكره قالوا جميعا فالمسألة بخلقه لا تجوز لانه لا حق للمخلوق على الخالق فلا يجوز أن يسأل
بما ليس مستحقا ولكن معقد العز من عرشك هل هو سؤال بمخلوق أو بالخالق فيه نزاع بينهم فلذلك
تنازعوا فيه وأبو يوسف بلغه الأثر فيه أسألك بمعاقد العز من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك
وباسمك الأعظم وجدك الأعلى وكلماتك التامة فجوزه لذلك وقد نازع في هذا بعض الناس وقالوا في
حديث أبي سعيد الذي رواه ابن ماجه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء الذي يقوله الخارج الى
الصلاة اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشى هذا فاني لم اخرج اشرا ولا بطرا ولا رياء ولا
سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك أسألك ان تقضني من النار وان تغفر لي وقد قال تعالى
واقنوا الله الذي تساءلون به والارحام على قراءة حمزة وغيره ممن خفض الارحام وقال تفسيرا أي
تساءلون به وبالارحام كما يقال سألتك بالله وبالرحم ومن زعم من النحاة انه لا يجوز العطف على الضمير
الجرور الا باعادة الجار قائما قاله لما رأى غالب الكلام باعادة الجار والا فقد سمع من الكلام العربي
نثره ونظمه العطف بدون ذلك كما حكى سيدييه ما فيها غيره وفرسه ولا ضرورة هنا كما يدعى مثل ذلك
في الشعر ولانه قد ثبت في الصحيح ان عمر قال اللهم انا كننا اذا أجدينا نتوسل اليك نبينا فتسقيننا
وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون وفي النسائي والترمذي وغيرهما حديث الاعمى الذي صححه
الترمذي انه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله ان يدعو الله ان يرد بصره عليه فامر ان يتوضأ
فيصلي ركعتين ويقول اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد يا نبي الله اني أتوجه
بك الى ربي في حاجتي لتقضيها اللهم فشفعه في ودعا الله فرد الله عليه بصره والجواب عن هذا ان يقال
أولا لا ريب ان الله جعل على نفسه حقا لعباده المؤمنين كما قال تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين وكما
قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ بن جبل وهو
رديفه يا معاذ أتدرى ما حق الله على عباده قلت الله ورسوله أعلم قال حقه عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا
به شيئا أتدرى ما حق العباد على الله اذا فعلوا ذلك قلت الله ورسوله أعلم قال حقه عليه أن لا يعذبهم
فهذا حق وجب بكلماته التامة ووعد الصادق وقد اتفق العلماء على وجوب ما يجب بوعد الصادق
وتنازعوا هل يوجب بنفسه على نفسه على قولين ومن جوز ذلك احتج بقوله سبحانه كتب ربكم على
نفسه الرحمة وبقوله في الحديث الصحيح اني حرمت الظلم على نفسي الخ والكلام على هذا مبسوط في
موضع آخر وأما الإيجاب عليه سبحانه وتعالى والتعظيم بالقياس على خلقه فهذا قول القدرية وهو
قول مبتدع مخالف لصحيح المنقول وصريح المعقول وأهل السنة متفقون على انه سبحانه خالق كل شيء
وربه ومليكه وانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وان العباد لا يوجبون عليه شيئا ولهذا كان من قال من
أهل السنة بالوجوب قال انه كتب على نفسه الرحمة وحرمت الظلم على نفسه لا ان العبد نفسه مستحق

على الله شيئا كما يكون للمخلوق على المخلوق فان الله هو المنعم على العباد بكل خير فهو الخالق لهم وهو المرسل اليهم الرسل وهو الميسر لهم الايمان والعمل الصالح ومن توهم من القدريّة والمعتزلة ونحوهم انهم يستحقون عليه من جنس ما يستحقه الاجير على المستأجر فهو جاهل في ذلك واذا كان كذلك لم تكن الوسيلة اليه الا بما من به من فضله واحسانه والحق الذي لعباده هو من فضله واحسانه ليس من باب المعاوضة ولا من باب ما أوجبه غيره عليه فانه سبحانه يتعالى عن ذلك واذا سئل بما جعله سببا للمطلوب من الاعمال الصالحة التي وعده أصحابها بكرامته وانه يجعل لهم مخرجا ويرزقهم من حيث لا يحتسبوا فيستجيب دعاءهم ومن ادعية عباده الصالحين وشفاعة ذوى الوجاهة عنده فهذا سؤال وتسبب بما جعله هو سببا وأما اذا سئل بشيء ليس هو سببا للمطلوب فاما ان يكون اقساماً به عليه فلا يقسم على الله بمخلوق واما ان يكون سؤالاً بما لا يقتضى المطلوب فيكون عديم الفائدة فالانبياء والمؤمنون لهم حق على الله بوعده الصادق لهم وبكلماته التامة ورحمته لهم أن ينعمهم ولا يعذبهم وهم وجهاء عنده يقبل من شفاعتهم ودعائهم ما لا يقبله من دعاء غيرهم فاذا قال الداعي أسألك بحق فلان وفلان لم يدع له وهو لم يسأله باتباعه لذلك الشخص ومحبه وطاعته بل بنفس ذاته وما جعله له ربه من الكرامة لم يكن قد سأله بسبب يوجب المطلوب وحينئذ فيقال اما نفس التوسل والتوجه الى الله وسؤاله بالاعمال الصالحة التي أمر بها كدعاء الثلاثة الذين أووا الى الغار بما لهم الصالحة وبدعاء الانبياء والصالحين وشفاعتهم فهذا مما لا نزاع فيه بل هو من الوسيلة التي أمر الله بها في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وقوله سبحانه أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه فان ابتغاء الوسيلة اليه هو طلب ما يتوسل به أى يتوصل ويتقرب به اليه سبحانه سواء كان على وجه العبادة والطاعة وامتنال الامر أو كان على وجه السؤال له والاستعاذه به رغبة اليه في جاب المنافع ودفع المضار ولفظ الدعاء في القرآن يتناول هذا وهذا الدعاء بمعنى العبادة والدعاء بمعنى المسئلة وان كان كل منهما يستلزم الآخر لكن العبد قد تنزل به النازلة فيكون مقصوده طلب حاجاته وتفريج كرباته فيسمى في ذلك بالسؤال والتضرع وان كان ذلك من العبادة والطاعة ثم يكون في أول الامر قصده حصول ذلك المطلوب من الرزق والنصر والعافية مطلقاً ثم الدعاء والتضرع يفتح له من ابواب الايمان بالله عز وجل ومعونته ومحبه والنعيم بذكره ودعائه ما يكون هو أحب اليه واعظم قدرا عنده من تلك الحاجة التي اهمته وهذا من رحمة الله بعباده يسوقهم بالحاجات الدنيوية الى المقاصد العلية الدينية وقد يفعل العباد ابتداء ما أمر به لاجل العبادة لله والطاعة له ولما عنده من محبه والانابة اليه وخشيته وامتنال امره وان كان ذلك يتضمن حصول الرزق والنصر والعافية وقد قال تعالى وقال ربكم ادعوني أستجب لكم وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه أهل السنن ابو داود وغيره الدعاء هو العبادة ثم قرأ قوله تعالى وقال ربكم ادعوني أستجب لكم وقد فسر هذا الحديث مع القرآن بكلا النوعين قيل ادعوني أى اعبدوني واطيعوا أمرى أستجب دعاءكم وقيل سلوني اعطكم وكلا النوعين حق وفي الصحيحين في قول النبي

صلى الله عليه وسلم في حديث النزول ينزل ربنا الى السماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فاعطيه من يستغفرني فاغفر له حتى يطلع الفجر فذكر اولوا اجابته الدعاء ثم ذكر اعطاء المغفرة للمستغفر فهذا جانب المنفعة وهذا دفع المضرة وكلاهما مقصود الداعي المحاب وقال تعالى واذا سألك عبادى عنى فالى قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلهم يرشدون وقد روى ان بعض الصحابة قال يا رسول الله ربنا قريب فنجابه ام بعيد فنناده فانزل الله هذه الآية فاخبر سبحانه انه قريب يحجب دعوة الداعي اذا دعاه ثم أمرهم بالاستجابة له والايان به كما قال بعضهم فليستجيبوا لى اذا دعوتهم وليؤمنوا بى اذا دعوتهم قالوا وبهذين الشئتين تحصل اجابة الدعوة بكمال الطاعة لالوهيته وبصحة الايمان بربوبيته فن استجاب لربه بامثال أمره ونهيه حصل مقصوده من الدعاء واجيب دعاؤه كما قال تعالى ويستجيب الذين آمنوا و عملوا الصالحات ويزيدهم من فضله أى يستجيب لهم يقال استجابه واستجاب له فن دعاه موقنا انه يحجب دعوة الداعي اذا دعاه اجابه وقد يكون مشركا وفاسقا فانه سبحانه هو القائل واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً فلما كشفنا عنه ضره مر كان لم يدعنا الى ضره وهو القائل سبحانه واذا مسكم الضر فى البحر الى قوله وكان الانسان كفورا وهو القائل سبحانه قل ارأيتم ان آتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة غير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتسون ما تشركون ولكن هؤلاء الذين يستجاب لهم لاقرارهم بربوبيته وانه يحجب دعاء المضطر اذا دعاه اذ لم يكونوا محاصرين له الدين فى عبادته ولا مطيعين له ولرسوله كان ما يعطيهم بدعائهم متاعا فى الحياة الدنيا وما لهم فى الآخرة من خلاق وقال تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد الى قوله وما كان عطاء ربك محظورا وقد دعا الخليل عليه الصلاة والسلام بالرزق لاهل الايمان فقال وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال الله تعالى ومن كفر فامتنعه قليلا ثم أضطره الى عذاب النار وبئس المصير فليس كل من منعه الله برزق ونصرا ما اجابة لدعائه واما بدون ذلك يكون ممن يحبه الله ويواليه بل هو سبحانه يرزق المؤمن والكافر والبر والفاجر وقد يحجب دعاءهم ويعطيهم سوءهم فى الدنيا وما لهم فى الآخرة من خلاق وقد ذكروا ان بعض الكفار من النصارى حاصروا مدينة للمسلمين فنقد مأوهم العذب فطابوا من المسلمين ان يزودوهم بماء عذب ليرجعوا عنهم فاشتور ولاء أمر المسلمين وقالوا بل ندعهم حتى يضعفهم العطش فناخذهم فقام اولئك فاستسقوا ودعوا الله فسقاهم فاضطرب بعض العامة فقال الملك لبعض العارفين أدرك الناس قاصر بنصب منبر له وقال اللهم انا نعلم ان هؤلاء من الذين تكفلت بارراقهم كما قلت فى كتابك وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها وقد دعوك مضطرين وأنت تحجب المضطر اذا دعاك فاسقيتهم لما تكفلت به من أرزاقهم ولما دعوك مضطرين لا لانك تحبهم ولا تحب دينهم والآن فريد ان ترينا آية يثبت بها الايمان فى قلوب عبادك المؤمنين فارسل الله عليهم ريحا فاهلكتهم أو نحو هذا ومن هذا الباب من قد يدعو دعاء اعتداء فيه

أما بطلب مالا يصلح أو بالدعاء الذي فيه معصية الله شركه أو غيره فإذا حصل بعض غرضه ظن أن ذلك دليل على أن عمله صالح بمنزلة من أُملي له وأُمد به بالمال والبنين فظن أن ذلك مسارعة له في الخيرات قال تعالى أيجسبون أنما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون وقال تعالى ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خير لانفسهم انما نملي لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب مهين والا ملاء اطالة العمر وما في ضمنه من رزق ونصر وقال تعالى فذرني ومن يكذب بهذا الحديث الى قوله تعالى ان كيدى متين وهذا باب واسع مبسوط في غير هذا الموضع وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين والمقصود هنا أن دعاء الله قد يكون دعاء عبادة لله في ثاب العبد عليه في الآخرة مع ما يحصل له في الدنيا وقد يكون دعاء مسئلة يقضى به حاجته ثم قد يثاب عليه اذا كان مما يحبه الله وقد لا يحصل له الا تلك الحاجة وقد يكون سببا لضرر دينه فيعاقب على ما ضيعه من حقوق الله سبحانه وتعمده من حدوده فالوسيلة التي أمر الله بالتغائها اليه تعم الوسيلة في عبادته وفي مسائلته فالتوسل اليه بالاعمال الصالحة التي أمر بها وبدعاء الانبياء والصالحين وشفاعتهم ليس هو من باب الاقسام عليه بمخلوقاته ومن هذا الباب استشفاع الناس بالنبي صلى الله عليه وسلم يوم القيامة فانهم يطلبون منه ان يشفع لهم الى الله كما كانوا في الدنيا يطلبون منه أن يدعو لهم في الاستسقاء وغيره وقول عمر رضي الله عنه انا كنا اذا جئنا توسلنا اليك بنبينا فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم نبينا معنا نتوسل اليك بدعائه وشفاعته وسؤاله ونحن نتوسل اليك بدعاء عمه وسؤاله وشفاعته ليس المراد به انا نقسم عليك به أو ما يجري هذا المجرى مما يفعل بعد موته وفي مغيبه كما يقوله بعض الناس أسألك بجاه فلان عندك ويقولون انا نتوسل الى الله بانبيائه وأوليائه ويروون حديثا موضوعا اذا سألتم الله فاسألوه بجاهي فان جاهي عند الله عريض فانه لو كان هذا هو التوسل الذي كان الصحابة يفعلونه كما ذكر عمر رضي الله عنه لفعلوا ذلك بعد موته ولم يعدلوا عنه الى العباس مع علمهم أن السؤال به والاقسام به أعظم من العباس فعلم أن ذلك التوسل الذي ذكروه هو مما يفعل بالاحياء دون الاموات وهو التوسل بدعائهم وشفاعتهم فان الحي يطلب منه ذلك والميت لا يطلب منه شيء لا دعاء ولا غيره وكذلك حديث الاعمى فانه طلب من النبي صلى الله عليه وسلم ان يدعو له ليرد الله عليه بصره فعلمه النبي صلى الله عليه وسلم دعاء أمره فيه ان يسأل الله قبول شفاعته نبيه فيه فهذا يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم شفع فيه وأمره ان يسأل الله قبول شفاعته وان قوله أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة أي بدعائه وشفاعته كما قال عمر كنا نتوسل اليك بنبينا فلفظ التوجه والتوسل في الحديثين بمعنى واحد ثم قال يا محمد يا رسول الله اني اتوجه بك الى ربي في حاجتي ليقضيها اللهم فشفعه في فطلب من الله ان يشفع فيه نبيه وقوله يا محمد يا نبي الله هذا وامثاله نداء يطلب به استحضار المنادى في القاب فيخاطب الشهود بالقلب كما يقول المصلي السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته والانسان يفعل مثل هذا كثيرا يخاطب من يتصوره في نفسه وان لم يكن في الخارج من

يسمع الخطاب فلفظ التوسل بالشخص والتوجه به هو السؤال به فيه اجمال واشترك غلط بسببه من لم يفهم مقصود الصحابة يراد به التسبب به لكونه داعيا وشافعا مثالا لكون الداعي مجيبا له فطبعيا لامره مقتدا به فيكون التسبب اما بمحبة السائل له واتباعه له واما بدعاء الوسيلة وشفاعته ويراد به الاقسام به والتوسل بذاته فلا يكون التوسل لابشي منه ولا بشي من السائل بل بذاته أو لمجرد الاقسام به على الله فهذا الثاني هو الذي كرهوه وانهوا عنه وكذلك لفظ السؤال بشي قد يراد به المعنى الاول وهو التسبب به لكونه سببا في حصول المطلوب وقد يراد به الاقسام ومن الاول حديث الثلاثة الذين أووا الى الغار وهو حديث مشهور في الصحيحين وغيرها فان الصخرة انطبقت عليهم فقالوا ليدع كل رجل منكم بافضل عمله فقال احدهم اللهم انه كانت لي ابنة عم فاحببتها كاشد ما يحب الرجال النساء وانها طلبت مني مائة دينار فلما آتيتها بها قالت يا عبد الله اتق الله ولا تنقض الخاتم الابحثة فتركت الذهب وانصرفت فان كنت انما فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا فانفرجت لهم فرجة رأوا منها السماء وقال الآخر اللهم انه كان لي ابوان شيخان كبيران وكنت لا أغبق قبلهما اهلا ولا مالا فناء في طاب الشجر يوما فلم ارح عليهما حتى ناما فخلبت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين فكرهت أن اغبق قبلهما اهلا او مالا فابست والقبح على يدي أنتظر استيقاظهما حتى برق الفجر فاستيقظا فشربا غبوقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا مانحن فيه من هذه الصخرة فانفرجت عنهم غير انهم لا يستطيعون الخروج منها وقال الثالث اللهم اني استأجرت اجراء فاعطيهم اجرهم غير رجل واحد ترك الذي له وذهب فتمرت اجرة حتى كثرت منها الاموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله اد الى اجري فقلت له كل ما ترى من اجرك من الابل والبقر والغنم والرقيق فقال يا عبد الله لا تستهزئ بي فقلت ابي لا تستهزئ بك فاحذره كله فاستأقاه فلم يترك منه شيئا اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا مانحن فيه فانفرجت الصخرة فخرجوا يعيشون فهُؤلاء دعوا الله سبحانه بصالح الاعمال لان الاعمال الصالحة هي اعظم ما يتوسل به العبد الى الله تعالى ويتوجه به اليه ويساله به لانه وعد أن يستجيب للمؤمنين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله وقال ربكم ادعوني استجب لكم وهؤلاء دعوه بعبادته وفعل ما أمر به من العمل الصالح وسؤاله والتضرع اليه ومن هذا ما يذكرون الفضيل بن عياض انه اصابه عسر البول فقال بحبي اياك الاما فرجت عني ففرج عنه وكذلك دعاء المرأة المهاجرة التي احيا الله ابنها لما قالت اللهم اني آمنت بك وبرسولك وهاجرت في سبيلك وسألت الله أن يحيي ولدها وأمثال ذلك وهذا كما قال المؤمنون ربنا انما سمعنا مناديا ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمننا الى قوله انك لا تخنف الميعاد فسؤال الله والتوسل اليه بامثال أمره واجتناب نهيه وفعل ما يحب من العبودية والطاعة هو من جنس فعل ذلك رجاء لرحمة الله وخوفا من عذابه وسؤال الله بأسائه وصفاته كقوله أسألك بان لك الحمد انت الله المنان بديع السموات والارض وبانك انت الله الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ونحو ذلك يكون من باب التسبب فان كونه الحمد المنان يقتضي منته على عباده واحسانه الذي يحمد عليه وكونه الاحد الصمد يقتضي توحيده في صمدية فيكون هو السيد المقصود الذي يصمد الناس اليه في حوائجهم

المستغنى عما سواه وكل ما سواه مفتقرون اليه لاغنى بهم عنه وهذا سبب لقضاء المطلوبات وقديتضمن معنى ذلك الاقسام عليه باسمائه وصفاته واما قوله في حديث ابى سعيد أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاى هذا فهذا الحديث رواه عطية العوفى وفيه ضعف لكن بتقدير ثبوته وهو من هذا الباب فان حق السائلين عليه سبحانه انه يجيبهم وحق المطيعين له ان يثيبهم فالسؤال له والطاعة سبب لحصول اجابته واثابته فهو من التوسل به والتوجه به ولو قدر انه قسم لكان قسما بما هو من صفاته فان اجابته واثابته من أفعاله وأقواله فصار هذا كقوله له صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك والاستعاذة لاتصح بمخلوق كما نص عليه الامام أحمد وغيره من الائمة وذلك مما استدلوا به على ان كلام الله غير مخلوق ولانه قد ثبت في الصحيح وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق قالوا والاستعاذة لا تكون بمخلوق فأورد بعض الناس لفظ المعافاة فقال جمهور أهل السنة المعافاة من الافعال وجمهور المسلمين من أهل السنة وغيرهم يقولون ان افعال الله قائمة به وان الخلق ليس هو المخلوق وهذا قول جمهور أصحاب الشافعى وأحمد ومالك وهو قول اصحاب أبى حنيفة وقول عامة أصحاب أهل الحديث والصوفية وطوائف من أهل الكلام والفلسفة وبهذا يحصل الجواب عما أورده المعتزلة ونحوهم من الجهمية نقضا فان أهل الاثبات من أهل الحديث وعامة المتكلمة الصفية من الكلاية والاشعرية والكرامية وغيرهم استدلوا على ان كلام الله غير مخلوق فان الصفة اذا قامت بمحل عاد حكمها على ذلك المحل لا على غيره واتصف به ذلك المحل لا غيره فاذا خلق الله المحل علما أو قدرة أو حركة أو نحو ذلك كان هو العالم به القادر به المتحرك به ولم يجز ان يقال ان الرب المتحرك بتلك الحركة ولا هو العالم القادر بالعلم والقدرة الخلقين بل بما قام به من العلم والقدرة قالوا فلو كان قد خلق كلاما في غيره كالشجرة التي نادى منها موسى لكانت الشجرة هي المتصفة بذلك الكلام فتكون الشجرة هي القائلة لموسى اننى أنا الله واما ما يخلقه الله من انطاق الجلود والايدي وتسييح الحصى وتأويب الجبال وغير ذلك كلاما له كالقرآن والتوراة والانجيل بل كان كل كلام في الوجود كلامه لانه خالق كل شئ وهذا قد التزمه مثل صاحب الفصوص وامثاله من هؤلاء الجهمية الحلولية والاتحادية فأوردت المعتزلة صفات الافعال كالعدل والاحسان فانه يقال انه عادل محسن بعدل خلقه في غيره واحسان خلقه في غيره فاشكل ذلك على من يقول ليس لله فعل قائم به بل فعله هو المفعول المنفصل عنه وليس خلقه الا مخلوقه وأما من طرد القاعدة وقال ايضا ان الافعال قائمة به ولكن المفعولات المخلوقة هي المنفصلة عنه وفرق بين الخلق والمخلوق فاطرد دليله واسه تمام والمقصود هنا ان استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم بعفوه ومعافاته من عقوبته مع انه لا يستعاذ بمخلوق كسؤال الله باجابته واثابته وان كان لايسأل بمخلوق ومن قال من العلماء لا يسأل الا به لاينافى السؤال بصفاته كما أن الحلف لا يشرع الا بالله كما ثبت في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه

وسلم انه قال من كان حالفاً فليحلف بالله أولي صمت وفي لفظ الترمذي من حلف بغير الله فقد اشرك
قال الترمذي حديث حسن ومع هذا فالحلف بعزة الله ولعمر الله ونحو ذلك مما ثبت عن النبي صلى الله
عليه وسلم الحلف به لم يدخل في الحلف بغير الله لان لفظ الغير قد يراد به المبين المنفصل ولهذا لم
يطلق السلف وسائر الأئمة على القرآن وسائر صفات الله أنها غيره ولم يطلقوا عليها انها ليست غيره لان
لفظا الغير فيه اجمال قد يراد به المبين المنفصل فلا يكون صفة الموصوف أو بعضه داخلا في لفظ الغير
وقد يراد به ما يمكن تصويره دون تصور ما هو غير له فيكون غيرا بهذا الاصطلاح ولهذا تنازع أهل
النظر في مسمى الغير والنزاع في ذلك لفظي ولكن بسبب ذلك حصلت في مسائل الصفات من الشبهات
ملا بتجلى الابعرفة ما وقع في الالفاظ من الاشتراك والابهامات كما قد بسط في غير هذا الموضع
ولهذا يفرق بين قول القائل الصفات غير الذات وبين قوله صفات الله غير الله فان الثاني باطل لان مسمى
اسم الله يدخل فيه صفاته بخلاف مسمى الذات فانه لا يدخل فيه الصفات ولهذا لا يقال صفات الله زائدة
عليه سبحانه وان قيل الصفات زائدة على الذات لان المراد هي زائدة على ما أثبتته المثبتون من الذات
المجردة والله تعالى هو الذات الموصوفة بصفاته اللازمة فليس اسم الله متاويلا لذات مجردة عن الصفات
أصلا ولا يمكن وجود ذلك ولهذا قال أحمد رحمه الله في مناظرته للجهمية لا نقول الله وعلمه والله وقدرته
والله ونوره ولكن نقول الله بعلمه وقدرته ونوره هو الله واحد وقد بسط في غير هذا الموضع واما
قول الناس اسئلك بالله وبالرحم وقراءة من قرأ تسألون به والارحام فهو من باب التسبب بها فان الرحم
توجب الصلاة وتقتضي ان يصل الانسان قرابته فسؤال السائل بالرحم لغيره متوسل اليه بما يوجب صلته
من القرابة التي بينهما ليس هو من باب الاقسام ولا من باب التوسل بما لا يقتضي المطلوب بل هو توسل
بما يقتضي المطلوب كالتمسك بدعاء الانبياء وبطاعتهم والصلاة عليهم ومن هذا الباب ما يروى عن عبد
الله بن جعفر انه قال كنت اذا سألت عليا شيئا فلم يعطيني قلت له بحق جعفر الا ما اعطيني فيعطيني
أو كما قال فان بعض الناس ظن ان هذا من باب الاقسام عليه بجعفر أو من قولهم اسئلك بحق انبيائك ونحو
ذلك وليس كذلك بل جعفر هو أخو علي وعبد الله هو ابنه وله عليه حق الصلاة فصلاة عبد الله صلة
لابيه جعفر كما في ثبت الحديث ان من البر ان يصل الرجل أهل ودايه بعد ان يولى وقوله ان من برهما
بعد موتهما الدعاء لهما والاستغفار لهما وافتاد عهدهما من بعد موتها وصلة رحمك التي لارحم لك الامن
قبلها ولو كان هذا من الباب الذي ظنوه لكان سؤاله لعلي بحق النبي وابراهيم الخليل ونحوهما أولى من
سؤاله بحق جعفر ولكن على الى تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبة واجابة السائل به اسرع
منه الى اجابة السائل بغيره لكن بين المعنيين فرق فان السائل بالنبي طالب به متسبب به فان لم يكن في
ذلك السبب ما يقتضي حصول مطلوبه ولا كان مما يقسم به لكان باطلا واقسام الانسان على غيره بشئ
يكون من باب تعظيم القسم بالمقسم به وهذا هو الذي جاء به الحديث من الامر بابرار المقسم وفي مثل
هذا قيل ان من عباد الله من لو أقسم على الله لابره وقد يكون من باب تعظيم المسؤل به فالاول يشبه

ما ذكره الفقهاء في الحلف الذي يقصد به الحض والمنع والثاني سؤال للمسؤول بما عنده من محبة المسؤول به وتعظيمه ورعاية حنه فان كان ذلك مما يقتضى حصول مقصود السائل حسن السؤال كسؤال الانسان بالرحم ومن هذا سؤال الله بالاعمال الصالحة وبدعاء انبيائه وشفاعتهم واما بمجرد الانبياء والصالحين ومحبة الله لهم وتعظيمهم لهم ورعايته لحقوقهم التي انعم بها عليهم فليس فيها ما يوجب حصول مقصود السائل الا بسبب بين السائل وبينهم اما محبتهم وطاعتهم فيثاب على ذلك واما دعاؤهم له فيستجيب الله شفاعتهم فيه فالتوسل بالانبياء والصالحين يكون بامر من اما طاعتهم واتباعهم واما دعاؤهم وشفاعتهم فبجرد دعائهم بهم من غير طاعة منه لهم ولا شفاعة منهم له فلا ينفعه وان عظم جاهد أحدهم عند الله تعالى وقد بسطت هذه المسائل في غير هذا الموضع والمقصود هنا انه اذا كان السلف والائمة قالوا في سؤاله بالخلق ما قد ذكرنا فكيف بسؤال المخلوق الميت سواء سئل ان يسأل الله او سأل قضاء الحاجة ونحو ذلك مما يفعله بعض الناس اما عند قبر الميت واما مع غيبته وصاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم حسم المادة وسد الذريعة بلعنه من يتخذ قبور الانبياء والصالحين مساجد وان لا يصلى عندها الله ولا يسأل الا الله وحجبر أمته ذلك فكيف اذا وقع نفس المحذور من الشرك واسباب الشرك وقد تقدم الكلام على الصلاة عند القبور واتخاذها مساجد وقد تبين ان احدا من السلف لم يكن يفعل ذلك الا ما نقل عن ابن عمر انه كان يتحرى النزول في المواضع التي نزل فيها النبي صلى الله عليه وسلم والصلاة في المواضع التي صلى فيها حتي ان النبي صلى الله عليه وسلم توطأ وصب فضل وضوءه في أصل شجرة ففعل ابن عمر ذلك وهذا من ابن عمر محرم لمثل فعله فانه قصد ان يفعل مثل فعله في نزوله وصلاته وصبه للماء وغير ذلك ولم يقصد ابن عمر الصلاة والدعاء في المواضع التي نزلها والكلام هنا في ثلاث مسائل * احداها ان التأسي به في صورة الفعل الذي فعله من غير ان يعلم قصده فيه او مع عدم السبب الذي فعله فهذا فيه نزاع مشهور وابن عمر مع طائفة يقولون باحد القولين وغيرهم يخالفهم في ذلك والغالب والمعروف عن المهاجرين والانصار انهم لم يكونوا يفعلون كفعل ابن عمر رضى الله عنهما وليس هذا مما نحن فيه الآن ومن هذا الباب انه لو تحرى رجل في سفره ان يصلى في مكان نزل فيه النبي صلى الله عليه وسلم وصلى فيه اذا جاء وقت الصلاة فهذا من هذا القبيل * المسئلة الثانية ان يتحرى تلك البقعة للصلاة عندها من غير ان يكون ذلك وقتا لصلاته بل لو اراد ان ينشئ الصلاة والدعاء لاجل البقعة فهذا لم ينقل عن ابن عمر ولا غيره وان ادعى بعض الناس ان ابن عمر فعله فقد ثبت عن ابيه عمر انه نهى عن ذلك وتواتر عن المهاجرين والانصار انهم لم يكونوا يفعلون ذلك فيمتنع ان يكون فعل ابن عمر لو فعل ذلك حجة على أبيه وعلى المهاجرين والانصار * المسئلة الثالثة ان لا تكون تلك البقعة في طريقه بل يعدل عن طريقه اليها أو يسافر اليها سفرا طويلا أو قصيرا مثل من يذهب الى حراء ليصلى فيه ويدعو أو يسافر الى غار ثور ليصلى فيه ويدعو أو يذهب الى الطور الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام ليصلى فيه ويدعو ويسافر الى غير هذه الامكنة من الجبال وغير الجبال التي يقال فيها مقامات الانبياء او غيرهم أو مشهد مبنى على أثر نبي من الانبياء مثل مكان مبنى على نعله ومثل

ما في جبل قاسيون وجبل الفتوح وجبل طور سيناء الذي بيت المقدس ونحو هذه البقاع فهذا ما يعلم كل من كان عالماً بحال رسول الله صلى الله عليه وسلم وحال أصحابه من بعده أنهم لم يكونوا يقصدون شيئاً من هذه الامكنة فان جبل حراء الذي هو أطول جبل بمكة كانت قريش تنبأه قبل الاسلام وتعبده هناك ولهذا قال أبو طالب في شعره * وراق ليرقى في حراء نازل * وقد ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كان أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلاء فكان يأتي غار حراء فيتحنث فيه وهو التعبدي الليالي ذوات العدد ثم يرجع فيتزود لذلك حتى خاف الوحي وهو بغار حراء فاتاه الملك فقال له اقرأ فقال لست بقارئ فاختنى فغطى حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني ثم قال اقرأ فقلت لست بقارئ مرتين او ثلاثاً ثم قال اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فرجع بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بوادره الحديث بطوله فتحسنه وتعبده بغار حراء كان قبل المبعث ثم انه لما اكرمه الله بنبوته ورسالته وفرض على الخلق الايمان به وطاعته واتباعه أقام بمكة بضع عشرة سنة هو ومن آمن به من المهاجرين الاولين الذين هم افضل الخلق ولم يذهب هو ولا احد من أصحابه الى حراء ثم هاجر الى المدينة واعتمر اربع عمر عمره الحديبية التي صده فيها المشركون عن البيت الحرام والحديبية عن يمينك وانت قاصد مكة اذا مررت بالتنعيم عند المساجد التي يقال انها مساجد عائشة والجبل الذي عن يمينك يقال له جبل التنعيم والحديبية غربيه ثم انه اعتمر من العام القابل عمرة القضية ودخل مكة هو وكثير من أصحابه واقاموا بها ثلاثاً ثم لما فتح مكة وذهب الى ناحية حنين والطائف شرقي مكة فقاتل هوازن بوادي حنين ثم حاصر اهل الطائف وقسم غنائم حنين بالجعرانة فأتى بعمرته من الجعرانة الى مكة ثم انه اعتمر عمرته الرابعة مع حجة الوداع وحج معه جماهير المسلمين لم يتخلف عن الحج معه الا من شاء الله وهو في ذلك كله لا هو ولا احد من أصحابه يأتي غار حراء ولا يزوره ولا شيئاً من البقاع التي حول مكة ولم يكن هناك الا بالمسجد الحرام وبين الصفا والمروة وبني ومزدلفة وعرفات وصلى الظهر والعصر ببطن عرنة وضربت له القبة يوم عرفة بنمرة المجاورة لعرفة ثم بعده خلفاؤه الراشدون وغيرهم من السابقين الاولين لم يكونوا يسرون الى حراء ونحوه للصلاة فيه والدعاء وكذلك الغار المذكور في القرآن في قوله تعالى ثاني اثنين اذ هما في الغار وهو غار بجبل ثور يمانى مكة لم يشرع لامته السفر اليه وزيارته والصلاة فيه والدعاء ولا يبنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة مسجداً غير المسجد الحرام بل تلك المساجد كلها محدثة مسجد المولد وغيره ولا يشرع لامته زيارة موضع المولد ولا زيارة موضع بيعة العقبة الذي خلف منى وقد بنى هناك مسجد ومعلوم انه لو كان هذا مشروعاً مستحباً يثب الله عليه لكان النبي صلى الله عليه وسلم اعلم الناس بذلك ولكن يعلم أصحابه ذلك وكان أصحابه أعلم بذلك وأرغب فيه ممن بعدهم فلما لم يكونوا يلتفتون الى شيء من ذلك علم أنه من البدع المحدثه التي لم يكونوا يعدونها عبادة وقربة وطاعة فمن جعلها عبادة وقربة

وطاعة فقد اتبع غير سبيلهم وشرع من الدين ما لم يأذن به الله وإذا كان حكم مقام نبينا صلى الله عليه وسلم في مثل غار حراء الذي ابتدئ فيه بالانبياء والارسل وأنزل عليه فيه القرآن مع أنه كان قبل الاسلام يتعبد فيه وفي مثل الغار المذكور في القرآن الذي أنزل الله فيه سكنته عليه فمن المعلوم ان مقامات غيره من الانبياء أبعد ان يشرع قصدها والسفر اليها لصلاة أو دعاء أو نحو ذلك اذا كانت صحيحة ثابتة فكيف اذا علم انها كذب أو لم يعلم صحتها وهذا كما انه قد ثبت باتفاق أهل العلم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حج البيت لم يستلم من الاركان الا الركنين اليمانيين فلم يستلم الركنين الشاميين ولا غيرهما من جوانب البيت ولا مقام ابراهيم ولا غيره من المشاعر واما التقبيل فلم يقبل الا الحجر الاسود وقد اختلف في الركن اليماني ف قيل يقبله وقيل يستلمه وقيل يقبل يده وقيل لا يقبله ولا يقبل يده والاقوال اثنان مشهورة في مذهب أحد وغيره والصواب انه لا يقبله ولا يقبل يده فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعل هذا ولا هذا كما تنطق به الاحاديث الصحيحة ثم هذه مسألة نزاع وأما مسائل الاجماع فلا نزاع بين الأئمة الاربعة ونحوهم من أئمة العلم انه لا يقبل الركنين الشاميين ولا شيئا من جوانب البيت فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستلم الا الركنين اليمانيين وعلى هذا عامة السلف وقد روى ان ابن عباس ومعاوية طافا بالبيت فاستلم معاوية الاركان الاربعة فقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستلم الا الركنين اليمانيين فقال معاوية ليس شيء من البيت متروكا فقال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فرجع اليه معاوية وقد اتفق العلماء على ماضت به السنة من انه لا يشرع الاستلام والتقبيل لمقام ابراهيم الذي ذكره الله تعالى في القرآن وقال واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فاذا كان هذا بالسنة المتواترة وباتفاق لائمة لا يشرع تقبيله بالفم ولا مسحه باليد فغيره من مقامات الانبياء أولى ان لا يشرع تقبيلها بالفم ولا مسحتها باليد وايضا فان المكان الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فيه بالمدينة النبوية دائما لم يكن أحد من السلف يستلمه ولا يقبله ولا المواضع التي صلى فيها بمكة وغيرها فاذا كان الموضع الذي كان يطؤه بقدميه الكرمتين ويصلي عليه لم يشرع لامته التمسح به ولا تقبيله فكيف بما يقال ان غيره صلى فيه أو نام عليه واذا كان هذا ليس بمشروع في موضع قدميه للصلاة فكيف بالنعل الذي هو موضع قدميه للمشي وغيره هذا اذا كان النقل صحيحا فكيف بما لا يعلم صحته او بما تعلم انه كذب كدجاجة كثيرة يأخذها الكذابون ويختون فيها موضع قدم ويزعمون عند الجهال ان هذا موضع قدم النبي صلى الله عليه وسلم واذا كان هذا غير مشروع في موضع قدميه وقدمي ابراهيم الخليل الذي لاشك فيه ونحن مع هذا قد أمرنا ان نتخذ مصلى فكيف بما يقال انه موضع قدميه كذبا وافتراء عليه كالموضع الذي بصخرة بيت المقدس وغير ذلك من المقامات فان قيل قد أمر الله ان نتخذ من مقام ابراهيم مصلى فيقاس به غيره قيل له هذا الحكم خاص بمقام ابراهيم الذي بمكة سواء أريد به المقام الذي عند الكعبة موضع قيام ابراهيم أو أريد به المشاعر عرفة ومزدلفة ومنى فلا نزاع بين المسلمين ان المشاعر خصت من العبادات بما لم يشركها فيه سائر البقاع كما خص البيت بالطواف فما خصت به تلك البقاع لا يقاس بها

غيرها وما لم يشرع فيها قاولى ان لا يشرع في غيرها ونحن استدللنا على ان ما لم يشرع هناك من التقبيل والاستلام اولى ان لا يشرع في غيرها ولا يلزم ان يشرع في غير تلك البقاع منه مثل ما شرع فيها ومن ذلك البنية التي على جبل عرفات التي يقال انها قبّة آدم فان هذه لا يشرع قصدها للصلاة والدعاء باتفاق العلماء بل نفس رقى الجبل الذي بعرفات الذي يقال له جبل الرحمة واسمه الاول على وزن هلال ليس مشروعا باتفاقهم وانما السنة الوقوف بعرفات اما عند الصخرات حيث وقف النبي صلى الله عليه وسلم وما بسائر عرفات فان النبي صلى الله عليه وسلم قال عرفة كلها موقف وادفعوا عن بطن عرفة وكذلك سائر المساجد المبنية هناك كالمساجد المبنية عند الجمرات ويجنب مسجد الخيف مسجد يقال له غار المرسلات فيه نزلت سورة المرسلات وفوق الجبل مسجد يقال له مسجد الكيش ونحو ذلك لم يشرع النبي صلى الله عليه وسلم قصد شيء من هذه البقاع للصلاة ولا دعاء ولا غير ذلك وأما تقبيل شيء من ذلك والتمسح به فالامر فيه اظهر اذ قد علم العلماء بالاضطرار من دين الاسلام ان هذا ليس من شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكر طائفة من المصنفين في المناسك استحباب زيارة مساجد مكة وما حولها وكنت قد كتبتها في منسك كتبته قبل ان احج في أول عمرى لبعض الشيوخ جمعه من كلام العلماء ثم تبين لنا أن هذا كله من البدع المحدثّة التي لا أصل لها في الشريعة وان السابقين الاولين من المهاجرين والانصار لم يفعلوا شيئا من ذلك وان أئمة العلم والهدى ينهون عن ذلك وان المسجد الحرام هو المسجد الذي شرع لنا قصده للصلاة والدعاء والطواف وغير ذلك من العبادات ولم يشرع لنا قصد مسجد بعينه بمكة سواء ولا يصالح ان يجعل هناك مسجد يراحمه في شيء من الاحكام وما يفعله الرجل في مسجد من تلك المساجد من دعاء وصلاة وغير ذلك اذا فعله في المسجد الحرام كان خيرا له بل هذا سنة مشروعة وأما قصد مسجد غيره هناك تحريا لفضله فبدعة غير مشروعة واصل هذا ان المساجد التي تشد الرحال اليها هي المساجد الثلاثة كما ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة وابي سعيد رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدي هذا وقد روى هذا من وجوه أخرى وهو حديث ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم باتفاق اهل العلم متلقى بالقبول عنه فالسفر الى هذه المساجد الثلاثة للصلاة فيها والدعاء والذكر والقراءة والاعتكاف من الاعمال الصالحة وما سوى هذه المساجد لا يشرع السفر اليه باتفاق اهل العلم حتى مسجد قبا يستحب قصده من المكان القريب كالمدينة ولا يشرع شد الرحال اليه فان في الصحيحين عن ابن عمر رضى الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قبا كل سبت ماشيا وراكبا وكان ابن عمر يفعله وفي لفظ لمسلم فيصلى فيه ركعتين وذكره البخارى بغير اسناد وذلك أن الله تعالى نهاه عن القيام في مسجد الضرار فقال والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل الى قوله تعالى والله اعلم حكيم وكان مسجد الضرار قد بنى لابي عامر الفاسق الذي كان يقال له أبو عامر الراهب وكان قد تنصر

في الجاهلية وكان المشركون يعظمونه فلما جاء الإسلام حصل له من الحسد ما أوجب مخالفته للنبي صلى الله عليه وسلم فقام طائفة من المنافقين يبتون هذا المسجد وقصدوا ان يبنوه لابي عامر هذا والقضية مشهورة في ذلك فلم يبنوه لاجل فعل ما امر الله به ورسوله بل لغير ذلك فدخل في معنى ذلك من بني ابيية يضاهي بها مساجد المسلمين لغير العبادات للمشروعة من المشاهد وغيرها لاسيما اذا كان فيها من الضرر والكفر والتفريق بين المؤمنين والارصاد لاهل التفاق والبدع المحادين لله ورسوله ما يقوى بها شبهها لمسجد الضرار فقال الله تعالى لنبية صلى الله عليه وسلم لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق ان تقوم فيه وكان مسجد قبا أسس على التقوى ومسجده أعظم في تأسيسه على التقوى من مسجد قبا كما ثبت في الصحيح عنه انه سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى فقال مسجدي هذا فكلما المسجدين أسس على التقوى ولكن اختص مسجده بأنه اكمل في هذا الوصف من غيره فكان يقوم في مسجده يوم الجمعة ويأتي مسجد قبا يوم السبت وفي السنن عن أسيد بن حضير الانصاري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة في مسجد قبا كعمرة رواه ابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن غريب وعن سهل بن حنيف رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تطهر في بيته ثم أتى مسجد قبا فصلى فيه صلاة كان له كأجر عمرة رواه احمد والنسائي وابن ماجه قال بعض العلماء قوله من تطهر في بيته ثم أتى مسجد قبا تنبيه على انه لا يشرع قصده بشد الرحال بل انما يأتيه الرجل من بيته الذي يصلح ان يتطهر فيه ثم يأتيه فيقصده كما يقصد الرجل مسجده مصره دون المساجد التي يسافر اليها واما المساجد الثلاثة فاتفق العلماء على استحباب آتيانها للصلاة ونحوها ولكن لو نذر ذلك هل يجب بالنذر فيه قولان للعلماء احدهما انه لا يجب بالنذر الا تيان المسجد الحرام خاصة وهذا أحد قولى الشافعي وهو مذهب ابى حنيفة وبناه على اصله في انه لا يجب بالنذر الا ما كان من جنسه واجب بالشرع والقول الثاني وهو مذهب مالك واحمد وغيرهما انه يجب آتيان المساجد الثلاثة بالنذر لكن ان أتى الفاضل أغناه عن آتيان المفضول فاذا نذر آتيان مسجدة المدينة ومسجدة ارييا أغناه آتيان المسجد الحرام وان نذر آتيان مسجدة ارييا أغناه آتيان مسجدة الحرمين وذلك انه قد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نذر ان يطيع الله فليطعه ومن نذر ان يعصيه فلا يعصه وهذا يعم كل طاعة سواء كان جنسها واجبا أو لم يكن وآتيان الافضل اجراء للحديث الوارد في ذلك وليس هذا موضع تفصيل هذه المسئلة بل المقصود انه لا يشرع السفر الى مسجد غير الثلاثة ولو نذر ذلك لم يجب عليه فعله باتفاق الائمة وهل عليه كفارة يمين على قولين مشهورين وليس بالمدينة مسجد يشرع آتيانه الا مسجد قبا وأما سائر المساجد فلها حكم المساجد ولم يخصها النبي صلى الله عليه وسلم بآتيان ولهذا كان الفقهاء من أهل المدينة لا يقصدون شيئا من تلك الاماكن الا قبا خاصة وفي المسند عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا في مسجد الفتح ثلاثا يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الاربعاء فاستجيب له يوم الاربعاء بين الصلاتين فعرف البشر في وجهه قال جابر فلم

ينزل بنى أمرهم غليظ الا توخيت تلك الساعة فادعو فيها فاعرف الاجابة وفي استاده هذا الحديث كثير بن زيد وفيه كلام يوثقه ابن معين تارة ويضعفه اخرى وهذا الحديث يعمل به طائفة من اصحابنا وغيرهم فيتحررون الدعاء في هذا كما نقل عن جابر ولم ينقل عن جابر انه تحرى الدعاء في المكان بل تحرى الزمان فاذا كان هذا في المساجد التي صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم وبنيت باذنه ليس فيها ما يشرع قصده بخصوصه من غير سفر اليه المسجد قبا فكيف بما سواها

(فصل)

واما المسجد الاقصى فهو أحد المساجد الثلاثة التي تشد اليها الرحال وكان المسلمون لما فتحوا بيت المقدس على عهد عمر بن الخطاب حين جاء عمر اليهم فسلم النصارى اليه البلد دخل اليه فوجد على الصخرة زبالة عظيمة جدا كانت النصارى القتها عليها معاندة لليهود الذين يعظمون الصخرة ويصلون اليها فاخذ عمر في ثوبه منها واتبعه المسلمون في ذلك ويقال انه سخر لها الانباط حتي نظفها ثم قال لكعب الاحبار أين ترى أن ابني مصلي المسلمين فقال ابنه خلف الصخرة فقال يا ابن اليهودية خالطتك يهودية أو كما قال أبنيه في صدر المسجد فان لنا صدور المساجد فبناه في قبلي المسجد وهو الذي يسميه كثير من العامة اليوم الاقصى والاقصى اسم للمسجد كله ولا يسمى هو ولا غيره حرما وانما الحرم بمكة والمدينة خاصة وفي وادي وج الذي بالطائف نزاع بين العلماء فبنى عمر المصلي الذي هو في القبلة ويقال ان تحته درجا كان يصعد منها الى ما امام الاقصى فبناه على الدرج حيث لم يصل الا اهل الكتاب ولم يصل عمر ولا المسلمون عند الصخرة ولا تمسحوا بها ولا قبلوها بل يقال ان عمر صلى عند محراب داود عليه السلام الخارج وقد ثبت أن عبد الله بن عمر كان اذا أتى بيت المقدس دخل اليه وصلى فيه ولا يقرب الصخرة ولا ياتيها ولا يقرب شيئا من تلك البقاع وكذلك نقل عن غير واحد من السلف المعترين كعمر بن عبد العزيز والاوزاعي وسفيان الثوري وغيرهم وذلك أن سائر بقاع المسجد لامزية لبعضها على بعض الا ما بنى عمر رضى الله عنه لمصلي المسلمين واذا كان المسجد الحرام ومسجد المدينة اللذان هما أفضل من المسجد الاقصى بالاجماع فاحدهما قد ثبت في الصحيح عنه أنه قال صلاة في مسجدي هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام والاخر هو المسجد الذي اوجب الله حجه والطواف فيه وجعله قبلة لعباده المؤمنين ومع هذا فليس فيهما ما يقبل بالفهم ولا ما يستلم باليد الا ما جعله الله في الارض يمتزلة اليمين وهو الحجر الاسود فكيف يكون في المسجد الاقصى ما يستلم او يقبل وكانت الصخرة مكشوفة ولم يكن أحد من الصحابة لا ولا منهم ولا علماءؤهم يخصها بعبادة وكانت مكشوفة في خلافة عمر وعثمان رضى الله عنهما مع حكمهما على الشام وكذلك في خلافة علي رضى الله عنه وان كان لم يحكم عليها ثم كذلك في اماره معاوية وابنه وابن ابنه فلما كان في زمن عبد الملك وجرى بينه وبين ابن الزبير من الفتنة ما جرى كان هو الذي بنى القبة على الصخرة وقد قيل ان الناس كانوا يقصدون الحج فيجتمعون بابن الزبير أو يقصدونه بحجة الحج فعظم عبد الملك شأن الصخرة بما بناه عليها وجعل عليها من الكسوة في

الشتاء والصيف ليكثر قصد الناس للبيت المقدس فيشتغلوا بذلك عن قصد ابن الزبير والناس على دين الملوكة وظهر من ذلك الوقت من تعظيم الصخرة وبيت المقدس ما لم يكن المسلمون يعرفونه بمثل هذا وصار بعض الناس ينقل الاسرائيليات في تعظيمها حتى روى بعضهم عن كعب الاحبار عند عبد الملك بن مروان وعروة بن الزبير حاضر ان الله قال للصخرة انت عرشي الادي فقل عروة يقول تعالى وسع كرسيه السموات والارض وانت تقول ان الصخرة عرشه وامثال هذا ولا ريب ان الخلفاء الراشدين لم يبنوا هذه القبة ولا كان الصحابة يعظمون الصخرة ويتحرون الصلاة عندها حتى ابن عمر رضي الله عنهما مع كونه كان ياتي من الحجاز الى المسجد الاقصى وكان لا ياتي الصخرة وذلك انها كانت قبلة ثم نسخت وهى قبلة اليهود فلم يبق في شريعتنا ما يوجب تخصيصها بحكم كما ليس في شريعتنا ما يوجب تخصيص يوم السبت وفي تخصيصها بالتعظيم مشابهة لليهود وقد تقدم كلام العلماء في يوم السبت وعاشوراء ونحو ذلك وقد ذكر طائفة من متأخري الفقهاء من اصحابنا وغيرهم ان اليمين تغلظ بيت المقدس بالتحليف عند الصخرة كما تغلظ في المسجد الحرام بالتحليف بين الركن والمقام وكما تغلظ في مسجد صلى الله عليه وسلم بالتحليف عند منبره لكن ليس لهذا أصل في كلام أحد ونحوه من الائمة بل السنة أن تغلظ اليمين فيها كما تغلظ في سائر المساجد عند المنبر ولا تغلظ اليمين بالتحليف عند ما لم يشرع للمسلمين تعظيمه كما لا تغلظ بالتحليف عند المشاهد ومقامات الانبياء ونحو ذلك ومن فعل ذلك فهو ضال مبتدع مخالف للشريعة وقد صنف طائفة من الناس مصنفات في فضائل بيت المقدس وغيره من البقاع التي بالشام وذكروا فيها من الآثار المنقولة عن أهل الكتاب وعن أخذ عنهم ما لا يحل للمسلمين أن يبنوا عليه دينهم وأمثل من ينقل عنه تلك الاسرائيليات كعب الاحبار وكان الشاميون قد أخذوا عنه كثيرا من الاسرائيليات وقد قال معاوية رضي الله عنه ما رأينا في هؤلاء المحدثين عن أهل الكتاب أمثل من كعب وان كنا لنبلو عليه الكذب أحيانا وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم فاما أن يحدثوكم بباطل فتصدقوه واما أن يحدثوكم بحق فتكذبوهم ومن العجب أن هذه الشريعة المحفوظة المخروسة مع هذه الامة المعصومة التي لا تجتمع على ضلالة اذا حدثت بعض اعيان التابعين عن النبي صلى الله عليه وسلم بحديث كطاء بن أبي رباح والحسن البصري وأبي العالية ونحوهم وهم من خيار علماء المسلمين واكابر أئمة الدين توقف أهل العلم في مراسيلهم فمنهم من يرد المراسيل مطلقا ومنهم من يتقبلها بشروط ومنهم من يميز بين من عاده أن لا يرسل الا عن ثقة كعبيد بن المسيب وابراهيم النخعي ومحمد بن سيرين وبين من عرف عنه أنه قد يرسل عن غير ثقة كابي العالية والحسن وهؤلاء ليس بين أحدهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم الا رجل ارجل او رجلان او ثلاثة مثلا واما ما يوجد في كتب المسلمين في هذه الاوقات من الاحاديث التي يذكرها صاحب الكتاب مرسله فلا يجوز الحكم بصحتها باتفاق العلماء الا أن يعرف أن ذلك من نقل أهل العلم بالحديث الذين لا يحدثون الا بما صح كالبخاري في المعلقات التي يجزم فيها بانها صحيحة عنده وما عرفه كقوله وقد ذكر عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ونحو ذلك فانه حسن

عنده هذا وليس تحت اديم السماء بعد القرآن كتاب أصبح من البخارى فكيف بما ينقله كعب الاحبار وامثاله عن الانبياء وبين كعب وبين النبي الذي ينقل عنه الفسنة واكثر روا قل وهو لم يسند ذلك عن ثقة بعد ثقة بل غايته أن ينقل عن بعض الكتب التي كتبها شيوخ اليهود وقد أخبر الله عن تبديلهم وتخريفهم فكيف يحل للمسلم أن يصدق شيئا من ذلك بمجرد هذا النقل بل الواجب أن لا يصدق ذلك ولا يكذبه أيضا الا بدليل يدل على كذبه وهكذا أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم وفي هذه الاسرائيليات مما هو كذب على الانبياء أو ما هو منسوخ في شريعتنا ما لا يعلمه الا الله ومعلوم أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من السابقين الاولين والتابعين لهم باحسان قد فتحوا البلاد بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وسكنوا بالشام والعراق ومصر وغير هذه الامصار وهم كانوا اعلم بالدين واتبع له ممن بعدهم وليس لاحد ان يخالفهم فيما كانوا عليه فما كان من هذه البقاع لم يعظموه أو لم يقصدوا تخصيصه بصلاة أو دعاء أو نحو ذلك لم يكن لنا ان نخالفهم في ذلك وان كان بعض من جاء بعدهم من أهل الفضل والدين فعل ذلك لان اتباع سييلهم أولى من اتباع سيل من خالف سييلهم وما من أحد نقل عنه ما يخالف سييلهم الا وقد نقل عن غيره ممن هو أعلم منه وافضل انه خالف سيل هذا المخالف وهذه جملة جامعة لا يتسع هذا الموضوع لتفصيلها وقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أتى بيت المقدس ليلة الاسراء صلى فيه ركعتين ولم يصل مكان غيره ولا زاره وحديث المعراج فيه ما هو في الصحيح وفيه ما هو في السنن أو في المسانيد وفيه ما هو ضعيف وفيه ما هو من الموضوعات المختلفة مثل ما يرويه بعضهم فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له جبرائيل هذا قبر ابيك ابراهيم انزل فصل فيه وهذا بيت لحم مولد أخيك عيسى انزل فصل فيه وانجب من ذلك انه قد روى فيه قيل له في المدينة انزل فصل ههنا قبل ان يبنى مسجده وانما كان المكان مقبرة المشركين والنبي صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة انما نزل هناك لما بركت ناقته هناك فهذا ونحوه من الكذب المختلف باتفاق أهل المعرفة وبيت لحم كنيسة من كنائس النصارى ليس في اتيانها فضيلة عند المسلمين سواء كان مريد عيسى أو لم يكن بل قبر ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام لم يكن في الصحابة ولا التابعين لهم باحسان من يأتيه للصلاة عنده ولا الدعاء ولا كانوا يقصدونه للزيارة اصلا وقد قدم المسلمون الى الشام غير مرة مع عمر بن الخطاب واستوطن الشام خلائق من الصحابة وليس فيهم من فعل شيئا من هذا ولم يبن المسلمون عليه مسجدا اصلا لكن لما استولى النصارى على هذه الامكنة في اواخر المائة الرابعة لما أخذوا البيت المقدس بسبب استيلاء الرافضة على الشام لما كانوا ملوك مصر والرافضة أمة مخذولة ليس لها عقل صحيح ولا نقل صريح ولا دين مقبول ولا دنيا منصوره قويت النصارى وأخذت السواحل وغيرها من الرافضة حينئذ نعت النصارى حجارة الخليل صلوات الله عليه وجعلت لها بابا وأثر النقب ظاهر في الباب فكان اتخاذ ذلك معبدا مما أحدثته النصارى ليس من عمل سلف الامة وخيارها

فصل

واصل دين المسلمين انه لا تختص بقعة بقصد العبادة فيها الا المساجد خاصة وما عليه المشركون واهل الكتاب من تعظيم بقاع للعبادة غير المساجد كما كانوا في الجاهلية يعظمون حراء ونحوه من البقاع هو مما جاء الاسلام بمحوه وازالته ونسخه ثم المساجد جميعها تشترك في العبادات فكل ما يفعل في مسجد يفعل في سائر المساجد الا ما خص به المسجد الحرام من الطواف ونحوه فان خصائص المسجد الحرام لا يشركه فيها شيء من المساجد كما انه لا يصلى الى غيره وامام مسجد النبي صلى الله عليه وسلم والمسجد الأقصى فان ما يشرع فيهما من العبادات يشرع في سائر المساجد كالصلاة والدعاء والذكر والقراءة والاعتكاف ولا يشرع فيهما جنس ما لا يشرع في غيرها لا تقبيل شيء ولا استلامه ولا الطواف به ونحو ذلك لكنهما أفضل من غيرهما فالصلاة فيهما تضاعف على الصلاة في غيرهما أما مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فقد ثبت في الصحيح ان الصلاة فيه أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وروى هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه ففي الصحيحين عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة في غيره من المساجد الا المسجد الحرام فاني آخر الانبياء ومسجدي آخر المساجد وفي صحيح مسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وفي مسلم ايضا عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان امرأة اشتكت شكوى فقالت ان شفاى الله لاخرجن فإلا صلين في بيت المقدس فبرأت ثم تجهزت تريد الخروج فجاءت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرتها بذلك فقالت اجلسي فكلتي ما صنعت وصلى في مسجد الرسول فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صلاة فيه أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا مسجد الكعبة وفي المسند عن ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من صلاة في مسجدي بمائة صلاة قال ابو عبد الله المقدسي اسناده على رسم الصحيح ولهذا جاءت الشريعة بالاعتكاف الشرعي في المساجد بدل ما كان يفعل قبل الاسلام من المجاورة بغار حراء ونحوه فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر حتى قبضه الله والاعتكاف من العبادات المشروعة بالمساجد باتفاق الائمة كما قال تعالى ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد اى في حال عكوفكم في المساجد لا تبشروهن وان كانت المباشرة خارج المسجد ولهذا قال الفقهاء ان ركن الاعتكاف لزوم المسجد لعبادة الله ومحظوره الذي يبطله مباشرة النساء فاما العكوف والمجاورة عند شجرة أو حجر تمثال أو غير تمثال أو العكوف والمجاورة عند قبر نبي أو غير نبي أو مقام نبي أو غير نبي فليس هذا من دين المسلمين بل هو جنس من دين المشركين الذين أخبر الله عنهم بما ذكره في كتابه حيث قال ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين

اذ قال لاييه وقومه ما هذه التماثيل التي اتم لها عاكفون الى آخر الآيات وقال تعالى وائل عليهم نبأ
 ابراهيم اذ قال لاييه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد اصناما فنظل لها عاكفين الى آخر القصة وقال تعالى
 وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم الى قوله وباطل ما كانوا يعملون فهذا
 عكوف المشركين وذلك عكوف المسلمين فعكوف المؤمنين في المساجد لعبادة الله وحده لا شريك له
 وعكوف المشركين على ما يرجونه ويخافونه من دون الله وما يتخذونهم شركاء وشفعاء فان المشركين لم
 يكن احد منهم يقول ان العالم له خالقان ولا ان الله معه اله يساويه في صفاته هذا لم يقله احد من المشركين
 بل كانوا يقولون بان خالق السموات والارض واحد كما أخبر الله عنهم بقوله ولئن سألتهم من خلق
 السموات والارض ليقولن الله وقوله تعالى قل ان الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل
 أفلا تذكرون الى قوله اني تسحرون وكانوا يقولون في تلبيتهم لمبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك
 تملكه وما ملك فقال تعالى ضرب لكم مثلا من انفسكم هل لكم مما ملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم
 فانتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم انفسكم وكانوا يتخذون آلهتهم وسائط تقر بهم الى الله زلفى وتشفع لهم كما
 قال تعالى والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقال تعالى أم اتخذوا من
 الله شفعاء قل اولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والارض
 وقال تعالى ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل اتنبئون
 الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض وقال تعالى عن صاحب يس ومالى لا أعبد الا الذى فطرني واليه
 ترجعون الى قوله فاسمعون وقال تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة الى قوله ما كنتم
 تزعمون وقال تعالى ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع وقال تعالى وأنذر به الذين يخافون ان يحشروا
 الى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع لعلمهم يتقون وهذا الموضع افرق الناس فيه ثلاث فرق
 طرفان ووسط فالشركون ومن وافقهم من مبتدعة أهل الكتاب كالنصارى ومبتدعة هذه الامة اثبتوا
 الشفاعة التي نفاها القرآن والخواارج والمعتزلة أنكروا شفاعتنا صلى الله عليه وسلم في أهل الكبار
 من أمته بل أنكروا طائفة من أهل البدع انتفاع الانسان بشفاعة غيره ودعائه كما أنكروا انتفاعه
 بصدقة غيره وصيامه عنه وأنكروا الشفاعة بقوله تعالى من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا
 شفاعة وبقوله تعالى مالم الظالمين من حميم ولا شفيع يطاع وغير ذلك وأما سائف الامة وأمتها ومن تبعهم
 من أهل السنة والجماعة فاثبتوا ما جاءت به السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم من شفاعته لأهل الكبار
 من أمته وغير ذلك من أنواع شفاعته وشفاعة غيره من الانبياء والملائكة وقالوا انه لا يتخذ في النار من
 أهل التوحيد احد واقروا بما جاءت به السنة من انتفاع الانسان بدعاء غيره وشفاعته والصدقة عنه بل
 والصوم عنه في أصح قولى العلماء كما ثبتت به السنة الصحيحة الصريحة وما كان في معنى الصوم وقالوا ان
 الشفيع يطلب من الله ويسأله ولا تنفع الشفاعة عنده الا بآذنه قال تعالى من ذا الذى يشفع عنده الا بآذنه

ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد أن ياذن الله لمن يشاء ويرضى وقد ثبت في الصحيح أن سيد الشفعاء صلى الله عليه وسلم اذا طابت منه الشفاعة بعد أن تطلب من آدم واولى العزم نوح و ابراهيم وموسى وعيسى فيردونها الى محمد صلى الله عليه وسلم العبد الذي غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال فأذهب الى ربى فاذا رأيته خررت له ساجدا فاحمد ربى بحمده يفتحها على لأحسنها الآن فيقول اى محمد ارفع رأسك وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع فأقول رب أمتى رب أمتى فيجد لى حدا فادخلهم الجنة وقال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا قال طائفة من السلف كان اقوام يدعون العزير والمسيح والملائكة فانزل الله هذه الآية وقد أخبر فيها أن هؤلاء المسؤولين يتقربون الى الله ويرجون رحمته ويخافون عذابه وقد ثبت في الصحيح أن أباهريرة قال يارسول الله أى الناس أسعد بشفاعتك يوم القيامة قال يا أباهريرة لى ظننت أن لا يسألنى عن هذا الحديث احد اول منك لما رأيت من حرصك على الحديث اسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة من قال لا اله الا الله يبتغى بها وجه الله فكلما كان الرجل اتم اخلاصا لله كان أحق بالشفاعة وأما من علق قلبه باحد من المخلوقين يرجوه ويخافه فهذا من أبعد الناس عن الشفاعة فشفاعة المخلوق عند المخلوق تكون باعانة الشافع للمشفوع له بغير اذن المشفوع عنده بل يشفع اما لحاجة المشفوع عنده اليه واما لخوفه منه فيحتاج أن يقبل شفاعته عنه والله تعالى غنى عن العالمين وهو وحده سبحانه يدبر العالمين كلهم فما من شفيع الا من بعد اذنه فهو الذى ياذن للشفيع فى الشفاعة وهو يقبل شفاعته كما يلهم الداعى الدعاء ثم يجيب دعاءه فالا سر كله له فاذا كان العبد يرجو شفيعا من المخلوقين فقد لا يختار ذلك الشفيع أن يشفع له وان اختار فقد لا ياذن الله له فى الشفاعة ولا يقبل شفاعته وافضل الخلق محمد صلى الله عليه وسلم ثم ابراهيم وقد امتنع النبي صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لعمه أى طالب بعد أن قال لا تستغفرن لك ما لم أنه عنك وقد صلى على المنافقين ودعا لهم فقبل له ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره وقيل له أولا ان تستغفر لهم سبعين مرة فان يغفر الله لهم فقال لو أعلم انى لوزدت على السبعين يغفر لهم لزدت فانزل الله سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ان يغفر الله لهم وقال تعالى فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجاءته البشرى الى قوله انهم آتيتهم عذاب غير مردود ولما استغفر ابراهيم عليه السلام لابييه بعد وعده بقوله رب اغفرلى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب قال تعالى قد كانت لكم أسوة حسنة فى ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم ان ابراء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابدا حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لابييه لا تستغفرن لك وقال تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم وما كان استغفار ابراهيم لابييه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه والله سبحانه له حقوق لا يشركه فيها غيره والرسول لا يشركهم فيها غيرهم وللمؤمنين على المؤمنين حقوق مشتركة

ففي الصحيحين عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم فقال لى يا معاذ
أندرى ما حق الله على العباد قلت الله ورسوله أعلم قال حقه عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً يا معاذ
أندرى ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك قالت الله ورسوله أعلم قال حقه عليهم أن لا يعبدوا غير الله تعالى
مستحق أن يعبد لا يشرك به شئ وهذا أصل التوحيد الذى بعث به الرسل وانزلت به الكتب قال تعالى
واسئلكم من أرسنا من قبلك من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آلهة يعبدون وقال تعالى وما أرسنا من
قبلك من رسول الا نوحى اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون وقال تعالى ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا
الله واجتنبوا الطاغوت ويدخل فى ذلك أن لا تخاف الاياه ولا تنقى الاياه كما قال تعالى ومن يطع الله ورسوله
ويخش الله ويتهق فاولئك هم الفائزون فجعل الطاعة لله ولرسوله وجعل الخشية والتقوى لله وحده وكذلك
قال تعالى ولولأنهم رضوا مما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله
راغبون فجعل الايتاء لله ولرسوله كما قال تعالى ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فالاحلال ما حلله
الرسول والحرام ما حرمه الرسول والدين ما شرعه الرسول وجعل التحسب بالله وحده فقال تعالى وقالوا
حسبنا الله ولم يقل ورسوله كما قال تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا
وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل وقال تعالى يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين أى حسبك وحسب
من اتبعك الله فهو وحده كافيك ومن ظن أن معناه حسبك الله والمؤمنون فقد غلطوا عظيما لوجوه
كثيرة مبسطة فى غير هذا الموضع ثم قال وقالوا سيؤتينا الله من فضله ورسوله فجعل الفضل لله وذكر
الرسول فى الايتاء لانه لا يباح الا ما أباحه الرسول فليس لاحد ان يأخذ ما تيسر له ان لم يكن مباحا فى
الشيعة ثم قال انا الى الله راغبون فجعل الرغبة الى الله وحده دون ما سواه كما قال تعالى فاذا فرغت
فانصب الى ربك فارغب فامر بالرغبة اليه ولم يأمر الله قط مخلوقا ان يسأل مخلوقا وان كان قد أباح ذلك
فى بعض المواضع لكنه لم يأمر به بل الافضل للعباد ان لا يسأل قط الا الله كما ثبت فى الصحيح فى صفة
الذين يدخلون الجنة بغير حساب هم الذين لا يسترقون ولا يكتون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فجعل من
صفتهم أنهم لا يسترقون أى لا يطالبون من غيرهم ان يزقيهم ولم يقل لا يرقون وان كان ذلك قد روى فى
بعض طرق مسلم فهو غلط فان النبي صلى الله عليه وسلم رقى نفسه وغيره لكنه لم يسترق فليست رقى طالب الدعاء
من غيره بخلاف الراقى غيره فانه داع له وقد قال صلى الله عليه وسلم لابن عباس اذا سألت فاسئلى الله
واذا سئلت فاستعن بالله فهو الذى يتوكل عليه ويستعان به ويستغاث به ويخاف ويرجى ويعبد ويتنب
القلوب اليه لاحول ولا قوة الا به ولا منجى منه الا اليه والقرآن كله يحقق هذا الاصل والرسول صلى
الله عليه وسلم يطاع ويحب ويرضى ويسلم اليه حكمه ويعزر ويوقر ويتبع ويؤمن به وبما جاء به قال تعالى
من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال تعالى وما أرسنا من رسول الا ليطيع باذن الله وقال تعالى والله
ورسوله أحق أن يرضوه وقال تعالى قل ان كان آبؤكم وأبنؤكم الى قوله أحب اليكم من الله ورسوله
وفى الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله

أحب إليه مما سواها ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا الله ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذا انقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار وقال والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين وقال له عمر يا رسول الله لانت أحب إلى من كل شيء إلا من نفسي قال لا يا عمر حتى أكون أحب إليك من نفسك قال فلانت أحب إلى من نفسي قال الآن يا عمر وقال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وقال تعالى انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وأى الرسول خاصة وتسبحوه بكرة وأصيلا أى تسبحوا الله تعالى فلايمان بالله والرسول والتعزير والتوقير للرسول والتسبيح لله وحده وهذا الاصل مبسوط في غير هذا الموضع وقد بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بتحقيق التوحيد وتجزئته ونفى الشريك بكل وجه حتى في الالفاظ كقوله صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم ما شاء الله وشاء محمد بل ما شاء الله ثم شاء محمد وقال له رجل ما شاء الله وشئت فقال اتجعلنى لله ندا بل ما شاء الله وحده والعبادات التى شرعها الله كلها تتضمن اخلاص الدين كله لله تحقيقاً لقوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة فالصلاة لله وحده والصدقة لله وحده والصيام لله وحده والحج لله وحده الى . ت الله وحده فالقصد من الحج عبادة الله وحده في البقاع التى أمر الله بعبادته فيها ولهذا كان الحج شعار الحنيفية حتى قال ضائفة من السلف حنفاء لله أى حجاجا فان اليهود والنصارى لا يحجون البيت قال طائفة من السلف لما أنزل الله تعالى ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه قالت اليهود والنصارى نحن مسلمون فانزل الله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فقالوا الأنحج فقال تعالى ومن كفر فان الله غنى عن العالمين وقوله تعالى ومن يبتغ غير الاسلام ديناً الآية عام في الاولين والآخرين بان دين الاسلام هو دين الله الذى عليه أنبياءه وعباده المؤمنون كما ذكر الله ذلك في كتابه عن أول رسول بعثه الى أهل الارض نوح وإبراهيم وإسرائيل وموسى وسليمان وغيرهم من الانبياء والمؤمنين قال الله تعالى فى حق نوح وإدريس عليهما نوحاً إذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى وتدكبرى آيات الله فعلى الله توكلت فأجمعوا أمركم وشركائكم الى قوله من المسلمين وقال تعالى فى إبراهيم وإسرائيل ومن يرغب عن ملة إبراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه فى الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب يابنى ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وאתم مسلمون وقال تعالى عن يوسف رب قد آتيتنى من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت وليي فى الدنيا والآخرة توفنى مسلماً وألحقني بالصالحين وقال تعالى فى موسى وقومه وقال موسى لقومه يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين وقال فى أنبياء بنى اسرائيل انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للدين هادوا والربانيون والاحبار الخ وقال تعالى عن بلقيس رب انى ظلمت نفسى واسلمت مع سلمان لله رب العالمين وقال تعالى عن أمة عيسى واذا أوحيت الى الخواصين أن آمنوا بى ورسولى قالوا آمنا واشهد

بانتا مسلمون وقال تعالى ربنا آتينا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين وقال تعالى ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلاً وقال تعالى وقالوا ان يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن الآية وقد فسر اسلام وجهه لله بما يتضمن اخلاص قصده لله وهو محسن بالعمل الصالح المأمور به وهذان الاصلان جماع الدين ان لا نعبد الا الله وان نعبده بما شرع لا نعبد بالبدع قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً وكان عمر بن الخطاب يقول في دعائه اللهم اجعل عملي كله صالحاً واجعله لوجهك خالصاً ولا تجعل لأحد فيه شيئاً قال الفضيل بن عياض في قوله تعالى ليلوكم ايكم أحسن عملاً قال اخلصه وأصوبه قالوا يا أبا علي ما أصوبه وأخلصه قال ان العمل اذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل واذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً والخالص ان يكون لله والصواب ان يكون على السنة وهذان الاصلان هما تحقيق الشهادتين اللتين هما رأس الاسلام شهادة أن لا اله الا الله وشهادة أن محمداً رسول الله فان الشهادة لله بأنه لا اله الا هو تتضمن اخلاص الالهية له فلا يجوز أن يتاله القلب غيره لا يحب ولا خوف ولا رجاء ولا اجلال ولا أكرام ولا رغبة ولا رهبة بل لا بد ان يكون الدين كله لله كما قال تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فاذا كان بعض الدين لله وبعضه لغيره كان في ذلك من الشرك بحسب ذلك وكال الدين كما جاء في الحديث الذي رواه الترمذي وغيره من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الايمان فلمؤمنون يحبون لله والمشركون يحبون مع الله كما قال تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله والشهادة بأن محمداً رسول الله تتضمن تصديقه في كل ما أخبر وطاعته في كل ما أمر فإثباته واجب انبائه ومأنفاه واجب نفيه كما يجب على الخلق ان يشبهوا لله ما أثبتته من الاسماء والصفات وينفون عنه ما نفاه عنه من مماثلة الخلق في اختصاص من التعطيل والتشثيل ويكونون في اثبات بلا تشبيه وتنزيه بلا تعطيل وعليهم أن يفعلوا ما أمروا به وان يمتنعوا عما نهى عنه ويحللوا ما حله ويحرموا ما حرمه الا ما حرمه الله ورسوله ولا دين الا ما شرعه الله ورسوله ولهذا ذم الله المشركين في سورة الانعام والاعراف وغيرها لكونهم حرموا ما لم يحرمه الله ولكونهم شرعوا ديناً لم يأذن الله به كما في قوله تعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيباً الى آخر السورة وما ذكر الله في صدر سورة الاعراف وكذلك قوله تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله وقد قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم انا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً الى الله باذنه وسراجاً منيراً فاخبره أنه أرسله داعياً اليه باذنه فمن دعا الى غير الله فقد أشرك ومن دعا اليه بغير اذنه فقد ابتدع والشرك بدعة والمبتدع يؤل الى الشرك ولم يوجد مبتدع الا وفيه نوع من الشرك كما قال تعالى اتخذوا أحابرهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحداً لا اله الا هو سبحانه عما يشركون وكان من أشراكم انهم أحلوا لهم الحرام فطاعوهم وحرّموا

عليهم الحلال فاطاعوهم وقد قال تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون فقرن بعدم إيمانهم بالله واليوم الآخر أنهم لا يحرمون ما حرمه الله ورسوله ولا يدينون دين الحق والمؤمنون صدقوا الرسول فيما أخبر به عن الله وعن اليوم الآخر فآمنوا بالله واليوم الآخر واطاعوه فيما أمر ونهى وحلل وحرم فحرموا ما حرم الله ورسوله وداؤوا دين الحق فإن الله بعث الرسول يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث فامرهم بكل معروف ونهاهم عن كل منكر وأحل لهم كل طيب وحرم عليهم كل خبيث ولتظ الاسلام يتضمن الاستسلام والانقياد ويتضمن الاخلاص من قوله تعالى ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل فلا بد في الاسلام من استسلام لله وحده وترك الاستسلام لما سواه وهذا حقيقة قولنا لا اله الا الله فمن استسلم لله ولغير الله فهو مشرك والله لا يغفر ان يشرك به ومن لم يستسلم له فهو مستكبر عن عبادة وقد قال تعالى وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وثبت عنه صلى الله عليه وسلم في الصحيح انه قال لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان ف قيل له يا رسول الله الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا أفن الكبر ذاك فقال لا ان الله جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس بطر الحق جحده ودفعه وغمط الناس ازدراؤهم واحتقارهم فاليهود موصوفون بالكبر والنصارى موصوفون بالشرك قال الله تعالى في نعت اليهود أفكلكم جاءكم رسول بما لاتهوى أنفسكم استكبرتم وقال في نعت النصارى اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون ولهذا قال الله تعالى في سياق النصارى قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون وقال تعالى في سياق تقريره للاسلام وخطابه لاهل الكتاب قولوا آمنا بالله وما انزل اليه وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون الى قوله وما الله بغافل عما تعملون ولما كان أصل الدين الذي هو دين الاسلام واحدا وان تنوعت الشرائع قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح انا معاصر الانبياء ديننا واحد والانبياء اخوة العالات ون اولى الناس باين مريم لانا فليس بيني وبينه نبي فدينهم واحد وهو عبادة الله وحده لا شريك له وهو يعبد في كل وقت بما امر به في ذلك الوقت وذلك هو دين الاسلام في ذلك الوقت وتنوع الشرائع في النسخ والمنسوخ من المشروع كتشريع الشريعة الواحدة فكما أن دين الاسلام الذي بعث الله به محمدا صلى الله عليه وسلم هو دين واحد مع انه قد كان في وقت يجب استقبال بيت المقدس في الصلاة كما أمر المسلمون بذلك بعد الهجرة ببضعة عشر شهرا وبعد ذلك يجب استقبال الكعبة ويحرم استقبال الصخرة فالدين واحد وان تنوعت القبلة

في وقتين من أوقاته ولهذا شرع الله تعالى لبني اسرائيل السبت ثم نسخ ذلك وشرع الجمعة فكان الاجتماع يوم السبت واجبا اذ ذلك ثم صار الواجب هو الاجتماع يوم الجمعة وحرّم الاجتماع يوم السبت فمن خرج عن شريعة موسى قبل النسخ لم يكن مسالما ومن لم يدخل في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم بعد النسخ لم يكن مسالما ولم يشرع الله لنبي من الانبياء ان يعبد غير الله البتة قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذين اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه فامر الرسل ان يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه وقال تعالى يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم وان هذه امة واحدة وانا ربكم فاتقون وقال تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون ثم قال منيبين اليه واتقوه واقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون فاهل الاشراك متفرقون واهل الاخلاص متفقون وقد قال تعالى ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم فاهل الرحمة مجتمعون متفقون والمشركون فرقوا دينهم وكانوا شيعا ولهذا تجد ما احداث من الشرك والبدع تفرق اهلها فكان لكل قوم من مشركي العرب طاغوت يتخذونه ندا من دون الله فيقرّبون له ويستعينون به ويشركون به وهؤلاء ينفرون عن طاغوت هؤلاء وهؤلاء ينفرون عن طاغوت هؤلاء بل قد يكون لاهل هذا الطاغوت شريعة ليست للآخرى كما كان اهل المدينة يهلون لثلاثة الاخرى ويتحرجون من الطواف بين الصفا والمروة حتى انزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية وهكذا تجد من يتخذ شيئا من نحو الشرك كالذين يتخذون القبور وآثار الانبياء والصالحين مساجد تجد كل قوم يقصدون بالدعاء والاستغاثة والتوجه عند من لاتعظمه الطائفة الاخرى بخلاف اهل التوحيد فانهم يعبدون الله ولا يشركون به شيئا في بيوتهم التي قد اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه مع انه قد جعلت الارض مسجدا وطهورا وان حصل بينهم تنازع في شيء مما يسوغ فيه الاجتهاد لم يوجب ذلك تفرقا ولا اختلافا بل هم يعلمون ان المصيب منهم له اجران وان المجتهد المخطئ له اجر على اجتهاده وخطؤه مغفور له والله هو معبودهم اياه يعبدون وعليه يتوكلون وله يخشون ويرجون وبه يستعينون ويستغيثون وله يدعون ويسألون فان خرجوا الى الصلاة في المساجد كانوا مبتغيين فضلا منه ورضوانا كما قال تعالى في نعمهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا وذلك اذا سافروا الى أحد المساجد الثلاثة لاسيما المسجد الحرام الذي امروا بالحج اليه قال تعالى لاتحلوا شعائر الله ولاالشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا فهم يؤمنون بآياته يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا لا يرغبون الى غيره ولا يرجون سواء ولا يخافون الاياه وقد زين الشيطان لكثير من الناس سوء عملهم واسترلهم عن اخلاص الدين لله الى نوع من الشرك فيقصدون بالسفر والزيارة الرضا لغير الله والرغبة اليه ويشدون الرحال اما الى قبر نبي او صاحب او صالح او من يظن انه نبي او صاحب او صالح داعين له راغبين اليه ومنهم من يظن ان المقصود من الحج هو هذا فلا يستشعر الا قصد الخلق المقبور ومنهم من يرى ان ذلك انفع له من

حج البيت ومن شيوخهم من يحج البيت فاذا دخل الى المدينة رجع وظن ان هذ ابلغ ومن جهالهم
 من يتوهم ان زيارة القبور واجبة ومنهم من يسال الميت المقبور كما يسال الحي الذي لا يموت فيقول
 ياسيدي فلان اغفر لي وارحني وتب علي اويقول اقض عني الدين وانصرني علي فلان وانا في حبيبك
 وجوارك وقد يسندون اولادهم للمقبور ويسبون له السوائب من البقر وغيرها كما كان المشركون
 يسبون السوائب لطواغيتهم قال تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام وقال
 تعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان
 لشركائهم فلا يصل الى الله الى قوله ساء ما يحكمون ومن السدنة من يضل الجاهل فيقول انا اذ كر
 حاجتك لصاحب الصريح وهو يذكرها للتبي والتبي يذكرها لله ومنهم من يعلق على القبر المكشوب
 أو غير المكشوب من الستور والنياب ويضع عنده من مصوغ الذهب والفضة مما قد أجمع المسامون
 على انه ليس من دين الاسلام والمسجد الجامع معطل خراب صورة ومعنى وما أكثر من يرى من
 هؤلاء ان صلاته عند القبر المضاف الى بعض المعظمين مع انه كذب في نفس الامر أعظم من صلاته في
 المساجد بيوت الله فيزدحمون للصلاة في مواضع الاشراك المتبدعة التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن
 اتخاذها مساجد وان كانت على قبور الانبياء ويهجرون الصلاة في البيوت التي أذن الله ان ترفع ويذكر
 فيها اسمه التي قال فيها انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم
 يخش الا الله فعسى أولئك ان يكونوا من المهتدين ومن أكابرهم من يقول الكعبة في الصلاة قبلة العامة
 والصلاة الى قبر الشيخ فلان مع استدبار الكعبة قبلة الخاصة وهذا وامثاله من الكفر الصريح باتفاق
 علماء المسلمين وهذه المسائل تحمل من البسط وذكر أقوال العلماء فيها ودلائلها أكثر مما كتبناه في هذا
 المختصر وقد كتبنا في ذلك في غير هذا الموضع مالا يتسع له هذا الموضع وانما نبهنا فيه على رؤس المسائل
 وجنس الدلائل والتنبية على مقاصد الشريعة وما فيها من اخلاص الدين لله وعبادته وحده لا شريك له
 وما سنده من الذريعة الى الشرك دقه وجهه فان هذا هو أصل الدين وحقيقة دين المرسلين وتوحيد رب
 العالمين وقد غلط في مسمى التوحيد طوائف من أهل النظر والكلام ومن أهل الإرادة والعبادة حتى قلبوا
 حقيقته فطائفة ظنت ان التوحيد هو نفي الصفات بل نفي الاسماء الحسنی أيضا وسموا أنفسهم أهل التوحيد
 واثبتوا ذاتا مجردة عن الصفات ووجودا مطلقا بشرط الاطلاق وقد علم بصريح المعقول المطابق لصحيح
 المعقول أن ذلك لا يكون الا في الاذهان لا في الاعيان وزعموا ان اثبات الصفات يستلزم ماسمونه تركيبا
 وظنوا ان العقل يتفيه كما قد كشفنا اسرارهم وبيننا فرط جهلهم وما أضلهم من الألفاظ الجملة المشتركة
 في غير هذا الموضع وطائفة ظنوا أن التوحيد ليس الا الاقرار بتوحيد الربوبية وان الله خالق كل شيء
 وهو الذي يسمونه توحيد الافعال ومن أهل الكلام من أطال نظره في تقرير هذا الموضع اما بدليل
 أن الاشتراك يوجب نقص القدرة وفوات الكمال واستقلال كل من الفاعلين بالفعل محال واما بغير
 ذلك من الدلائل ويظن انه بذلك قرر الوحدةانية واثبت انه لا اله الا هو وان الالهية هي القدرة على

الاختراع ونحو ذلك فاذا ثبت انه لا يقدر على الاختراع الا الله وانه لا شريك له في الخلق كان هذا
معنى قولنا لا اله الا الله ولم يعلم ان مشركي العرب كانوا مقرين بهذا التوحيد كما قال تعالى ولئن سألتهم
من خالق السموات والارض ليقولن الله وقال تعالى قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون
لله قل أفلا تذكرون الآيات وقال تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال ابن عباس وغيره
تسألهم من خلق السموات والارض فيقولون الله وهم مع هذا يعبدون غيره وهذا التوحيد هو من
التوحيد الواجب لكن لا يحصل به الواجب ولا يخلص بمجردة عن الاثر الذي هو أكبر الكبائر
الذي لا يغفره الله بل لا بد ان يخص لله الدين فلا يعبد الا اياه فيكون دينه لله والا اله هو المألوه الذي
تأله القلوب وكونه يستحق الالهية مستازما لصفات الكمال فلا يستحق ان يكون معبودا محبوبا لذاته
الا هو وكل عمل لا يراد به وجهه فهو باطل وعبادة غيره وحب غيره يوجب الفساد كما قال تعالى لو كان
فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقد بسطنا الكلام على هذا في غير هذا الموضع وبيننا ان هذه الآية ليس المقصود
بها ما يقوله من يقوله من أهل الكلام من ذكر دليل التمانع الدال على وحدانية الرب تعالى فان التمانع
يمنع وجود المفعول لا يوجب فساد بعد وجوده وذلك يذكر في الاسباب والبدائيات التي تجري مجرى
العلل الفاعلات والثاني يذكر في الحكم والنهيات التي تذكر في العلل التي هي الغايات كما في قوله اياك
نعبد واياك نستعين فقدم الغاية المقصودة على الوسيلة المؤصلة كما قد بسط في غير هذا الموضع ثم ان طائفة
ممن تكلم في تحقيق التوحيد على طريق أهل التصوف ظن أن توحيد الربوبية هو الغاية والبناء فيه
هو النهاية وأنه اذا شهد ذلك سقط عنه استحسان الحسن واستقباح القبيح قال بهم الامر الى تعطيل الامر
والنهي والوعد والوعيد ولم يفرقوا بين مشيئته الشاملة لجميع المخلوقات وبين محبته ورضاه المختص بالطاعات
وبين كلماته الكونية التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر لشمول القدرة لكل مخلوق وكلماته الدينية التي
اختص بموافقتها أنبياءه وأوليائه فالعبد مع شهوده الربوبية العامة الشاملة للمؤمن والكافر والبر والفاجر
عليه أن يشهد الوهيته التي اختص بها عباده المؤمنين الذين عبدوه وأطاعوا أمره واتبعوا رسله
قال تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض أم نجعل المتقين كالفجار وقال تعالى
أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء
ما يحكمون وقال تعالى أفنجعل المسلمين كالجrimين الخ ومن لم يفرق بين أولياء الله واعدائه وبين ما أمر به
وأوجبه من الايمان والاعمال الصالحات وبين ما كرهه ونهى عنه وابعضه من الكفر والفسوق والعصيان
مع شمول قدرته ومشيئته وخلق له لكل شيء والا وقع في دين المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا
ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء والندبر يؤمن به ولا يحتج به بل العبد مأمور أن يرجع الى القدر عند المصائب
ويستغفر الله عند الذنوب والمعائب كما قال تعالى فاصبر ان وعد الله حق واستغفر لذنبك ولهذا حجج
آدم موسى عليهما السلام لما لام موسى آدم لاجل المصيبة التي حصلت لهم بأكله من الشجرة فذكر له
آدم ان هذا كان مكتوبا قبل ان أخلق فحج آدم موسى كما قال تعالى ما أصاب من مصيبة في الارض

ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير وقال تعالى ما أصاب من مصيبة الا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه قال بعض السلف هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم فهذا وجه احتجاج آدم بالقدر ومعاذ الله ان يحتج آدم أو من هو دونه من المؤمنين على المعاصي بالقدر فانه لو ساغ هذا لساغ ان يحتج ابليس ومن اتبعه من الجن والانس بذلك ويحتج به قوم نوح وعاد وثمود وسائر أهل الكفر والفسوق والعصيان ولم يعاقب أحدا وهذا بما يعلم فسادهم بالاضطرار شرعا وعقلا فان هذا انقول لا يطرده أحد من العقلاء فان طرده يوجب ان لا يلام أحد على شيء ولا يعاقب عليه وهذا المحتج بالقدر لو جنى عليه جان لطالبه فان كان القدر حجة فهو حجة للجاني عليه والا فليس حجة لاهذا ولا لهذا ولو كان الاحتجاج بالقدر مقبولا لم يمكن الناس ان يعيشوا اذا كان لكل من اعتدى عليهم ان يحتج بذلك فيقبلوا عذره ولا يعاقبوه ولا يمكن اثنين من أهل هذا القول أن يعيشا اذ لكل منهما ان يقتل الآخر ويفسد جميع أموره محتجا على ذلك بالقدر ثم ان أولئك المبتدعين الذين أدخلوا في التوحيد نفى الصفات وهؤلاء الذين أخرجوا عنه متابعة الامر اذا حققوا القولين افضى بهم الامر الى ان لا يفرقوا بين الخالق والمخلوق بل يقولوا بوحدة الوجود كما قاله أهل الاتحاد القائلين بالوحدة والحلول والاتحاد الذين يعظمون الاصنام وعابديها وفرعون وهامان وقومهمما ويجعلون وجود خالق الارض والسموات هو وجود كل شيء من الموجودات ويدعون التوحيد والتحقيق والعرفان وهم من أعظم أهل الشرك والتبليس والبهتان يقول عارفهم السالك في أول أمره يفرق بين الطاعة والمعصية أي نظرا الى الامر ثم يرى طاعة بلا معصية أي نظرا الى القدر ثم لاطاعة ولا معصية أي نظرا الى ان الوجود واحد ولا يفرق بين الواحد بالعين والواحد بالنوع فان الموجودات مشتركة في مسمى الوجود والوجود ينقسم الى قائم بنفسه وقائم بغيره وواجب وممكن بنفسه كما ان الحيوانات مشتركة في مسمى الحيوان والاناسي يشتركون في مسمى الانسان مع العلم الضروري بانه ليس عين وجود هذا الانسان هو عين وجود هذا الفرس بل ولا عين هذا الحيوان وحوانيته وانسانيته هو عين هذا الحيوان وحوانيته وانسانيته لكن بينهما قدر مشترك تشابها فيه قد يسمى كليا مطلقا وقدر مشترك ونحو ذلك وهذا لا يكون في الخارج عن الاذهان كليا عاما مطلقا بل لا يوجد الا معينا مشخصا فكل موجود فله ما يخصه من حقيقة مما لا يشركه فيه غيره بل ليس بين موجودين في الخارج شيء بعينه اشتركا فيه ولكن تشابها ففي هذا نظير ما في هذا كما أن هذا نظير هذا وكل منهما متميز بذاته وصفاته عما سواه فكيف الخالق سبحانه وتعالى وهذا كله مبسوط في غير هذا الموضع البسيط الذي يليق به فانه مقام زلت فيه أقدام وضلت فيه أحلام والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ومن أحكم الاصلين المتقدمين في الصفات والخلق والامر فيميز بين المأمور المحبوب المرضى لله وبين غيره مع شمول القدر لها واثبت للخالق سبحانه الصفات التي توجب مباينته المخلوقات وانه ليس في مخلوقاته شيء من ذاته ولا في ذاته شيء من مخلوقاته اثبت التوحيد الذي بعث الله به رسوله وأنزل به كتابه كما نبه على

ذلك في سورتي الاخلاص قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد فان قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن اذا كان القرآن باعتبار معانيه ثلاثة اثلاث ثلث توحيد وثلث قصص وثلث أمر ونهي لان القرآن كلام الله والكلام اما انشاء واما اخبار والاخبار اما عن الخالق واما عن المخلوق والانشاء أمر ونهي واباحة فقل هو الله أحد فيها ثلث التوحيد الذي هو خبر عن الخالق وقد قال صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وعدل الشيء بالفتح يكون ماساواه من غير جنسه كما قال تعالى أوعدل ذلك صياما وذلك يقتضى ان له من الثواب مايساوى الثلث في القدر ولا يكون مثله في الصفة كمن معه ألف دينار وآخر معه مايعد لهامن الفضة والنحاس وغيرهما ولهذا يحتاج الى سائر القرآن ولا تغنى عنه هذه السورة مطلقا كما يحتاج من معه نوع من المال الى سائر الانواع اذا كان العبد محتاجا الى الامر والنهي والقصص وسورة قل هو الله أحد فيها التوحيد القولى العملى الذى تدل عليه الاسماء والصفات ولهذا قال تعالى قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وقد بسطنا الكلام عليها في غير هذا الموضع وسورة قل يا أيها الكافرون فيها التوحيد القصدى العملى كما قال تعالى قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون وبهذا يتميز من يعبد الله ممن يعبد غيره وان كان كلاهما يقران بان الله رب كل شيء ومليكه ويتميز عباد الله المخلصون الذين لم يعبدوا الا اياه عن عبودا غيره وأشركوا به أو نظروا الى القدر الشامل لكل شيء فسوى بين المؤمنين والكفار كما كان يفعل المشركون من العرب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم انها براءة من الشرك وسورة قل هو الله أحد فيها اثبات الذات وما لها من الاسماء والصفات الذى يتميز بها مثبتو الرب الخالق الاحد الصمد من المعطلين له بالحقيقة نفاة الاسماء والصفات المضاهين لفرعون وامثاله ممن أظهر التعطيل والجحود للاله المعبود وان كان فى الباطن يقربه كما قال تعالى وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا وقال موسى لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر واتى لاظنك يفرعون مشبورا والله سبحانه بعث أنبياءه بأبواب مفصل ونفى مجمل فأثبتوا له الاسماء والصفات ونفوا عنه مماثلة المخلوقات ومن خالفهم من المعطلة المتفلسنة وغيرهم عكسوا القضية فجاءوا بنفى مفصل وأثبت مجمل يقولون ليس كذا ليس كذا ليس كذا فاذا أرادوا إثباته قالوا وجود مطلق بشرط النفى أو بشرط الاطلاق وهم يقولون فى منطقهم اليونانى ان المطلق بشرط الاطلاق لا يكون فى الخارج فليس فى الخارج حيوان مطلق بشرط الاطلاق ولا انسان مطلق بشرط الاطلاق ولا موجود مطلق بشرط الاطلاق بخلاف المطلق لا بشرط الذى يطلق على هذا وهذا وينقسم الى هذا وهذا فان هذا يقال انه فى الخارج لا يكون الا معينا مشخصا أو يقولون انه الوجود المشروط بنفى كل ثبوت عنه منه فيكون مشاركا لسائر الموجودات فى مسمى الوجود متميزا عنها بالعدم وكل موجود متميز بامر ثبوت والوجود خير من العدم فيكون أحقر الموجودات خيرا من العدم وذلك ممتنع لان المتميز بين الموجودين لا يكون عدما محضاً بل لا يكون الا وجودا فهؤلاء الذين يدعون انهم أفضل المتأخرين من الفلاسفة المشائين يقولون فى وجود واجب الوجود ما يعلم بصريح المعقول الموافق لقوانينهم المنطقية انه قول بامتناع الوجود

الواحب وانه جمع بين النقيضين وهذا هو في غاية الجهل والضلال واما الرسل صلوات الله عليهم فطريقهم
طريقة القرآن قال سبحانه وتعالى سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله
رب العالمين والله تعالى يخبر في كتابه انه حي قيوم عليم حكيم غفور رحيم سميع بصير على عظيم خلق
السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش وكلم موسى تكليما وتجيلى للجبل فجعله
دكا يرضى عن المؤمنين ويغضب على الكافرين الى امثال ذلك من الاسماء والصفات ويقول في النفي ليس
كمنه شيء ولم يكن له كفوا أحد هل تعلم له سميا فلا تجعلوا لله أندادا فنفى بذلك ان تكون صفاته
كصفات المخلوقين وانه ليس كمنه شيء لاني نفسه المقدسة المذكورة باسمائه وصفاته ولا في شيء من صفاته
ولا أفعاله سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان
من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا فالمؤمن يؤمن بالله وماله من
الاسماء الحسنى ويدعوه بها ويحسب الاحاد في اسمائه وآياته كما قال تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها
وذروا الذين يلحدون في اسمائه وقال تعالى ان الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا وهو يدعو الله
وحده ويعبده وحده لا يشرك بعبادة ربه أحدا ويحسب طريق المشركين الذين قال الله تعالى فيهم قل
ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون
الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا وقال تعالى
قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها من
شرك وماله منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا
قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير وهذه جملة لها تفاصيل ونكت تشير الى خطب جليل فليجتهد
المؤمن في تحقيق العلم والايمان وليتخذ الله هاديا ونصيرا وحاكما ووليا فانه نعم المولى ونعم النصير وكفى
بربك هاديا ونصيرا وان أحب دعا بالله الذي رواه مسلم وأبو داود وغيرهما عن عائشة رضى الله عنها
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قام يصلي من الليل يقرل اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل
فاطر السموات والارض علم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما
اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم وذلك ان الله تعالى يقول كان
الناس أمة واحدة أي اختلفوا كما في سورة يونس وقد قيل انها كذلك في حرف عبد الله فبعث الله
النبیین مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف
فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا
فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيد المرسلين كل وقت وحين آمين

﴿ يقول مصححه الراجي عفو ربه الكريم * ابن الشيخ حسن الفيومي ابراهيم ﴾

حمدا متعاليا عن التشريك * للواحد الاحد المنزه عن الشريك * وصلاة وسلاما على صاحب الدين
الحنيف القويم * سيدنا محمد الهادي باقواله وأفعاله الى الصراط المستقيم * وآله الهادين * وأصحابه الذين
شادوا الدين * ومن نحا نجوهم * وتمسك بهديهم * آمين ﴿ وبعد ﴾ فقد تم الكتاب المعرب عن حقيقة
الدين القويم * الذي هو كاسمه الصراط المستقيم * للإمام الاوحد * والفرد الامجد * شيخ الاسلام
والمسلمين * خاتمة الائمة المحققين * الشهير بابن تيمية الحراني * اسكنه مولاه من الجنة دار التهانى *

ملتزم مطبعه بالاتفاق عليه رغبة في الثواب الجزيل الكثير ﴿ حضرة أمين أفندي الخانجي

الكتبي الشهير ﴾ وكان طبعه الميمون وتمثيل هذا الشكل المصون بالمطبعه

العاصره الشهيرة الشرفيه * ادارة المعتمد على فيض فضل رب

البريه * حضرة حسين أفندي شرف * اوائل عام

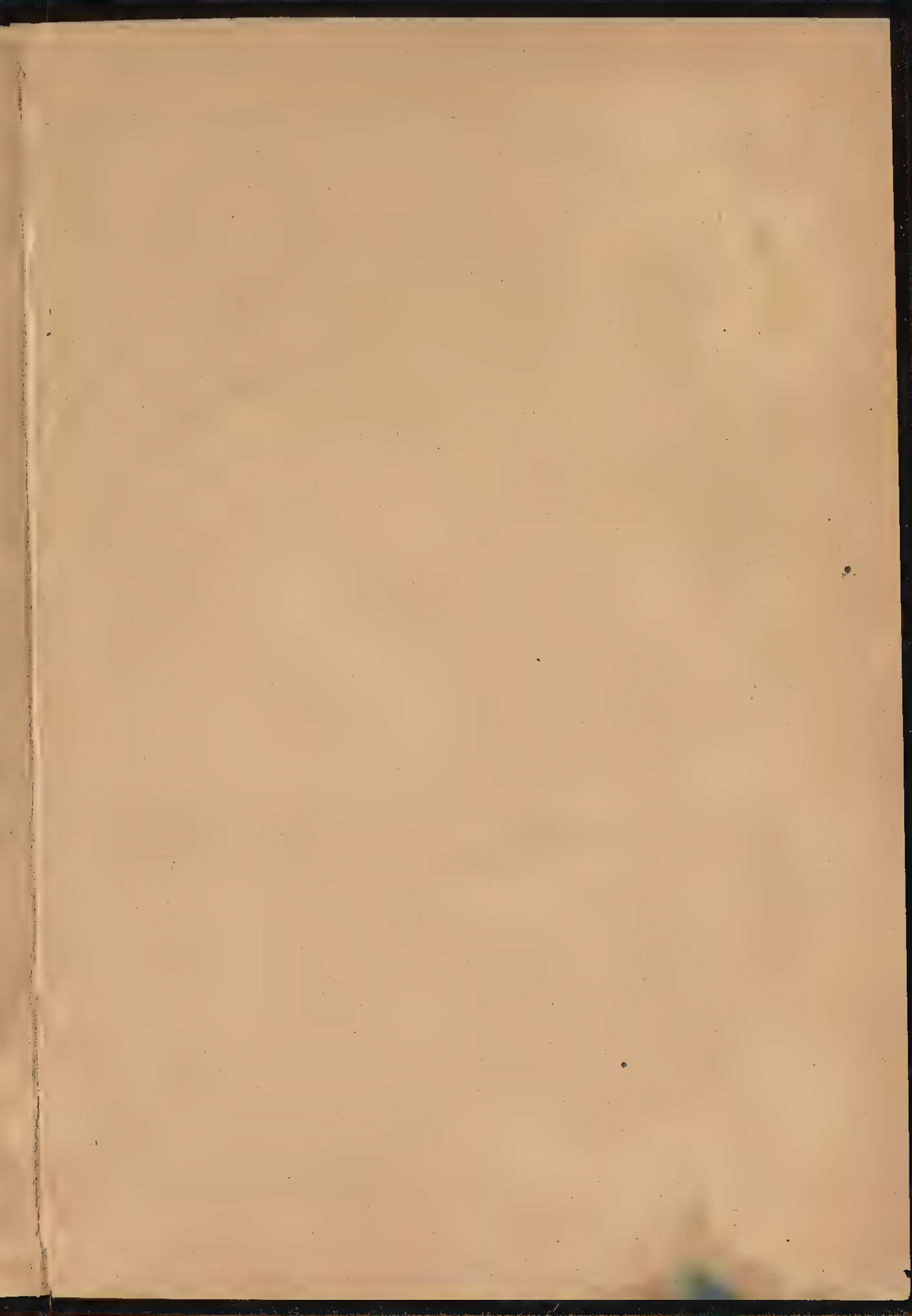
١٣٢٦ من هجرة من له العزة والشرف *

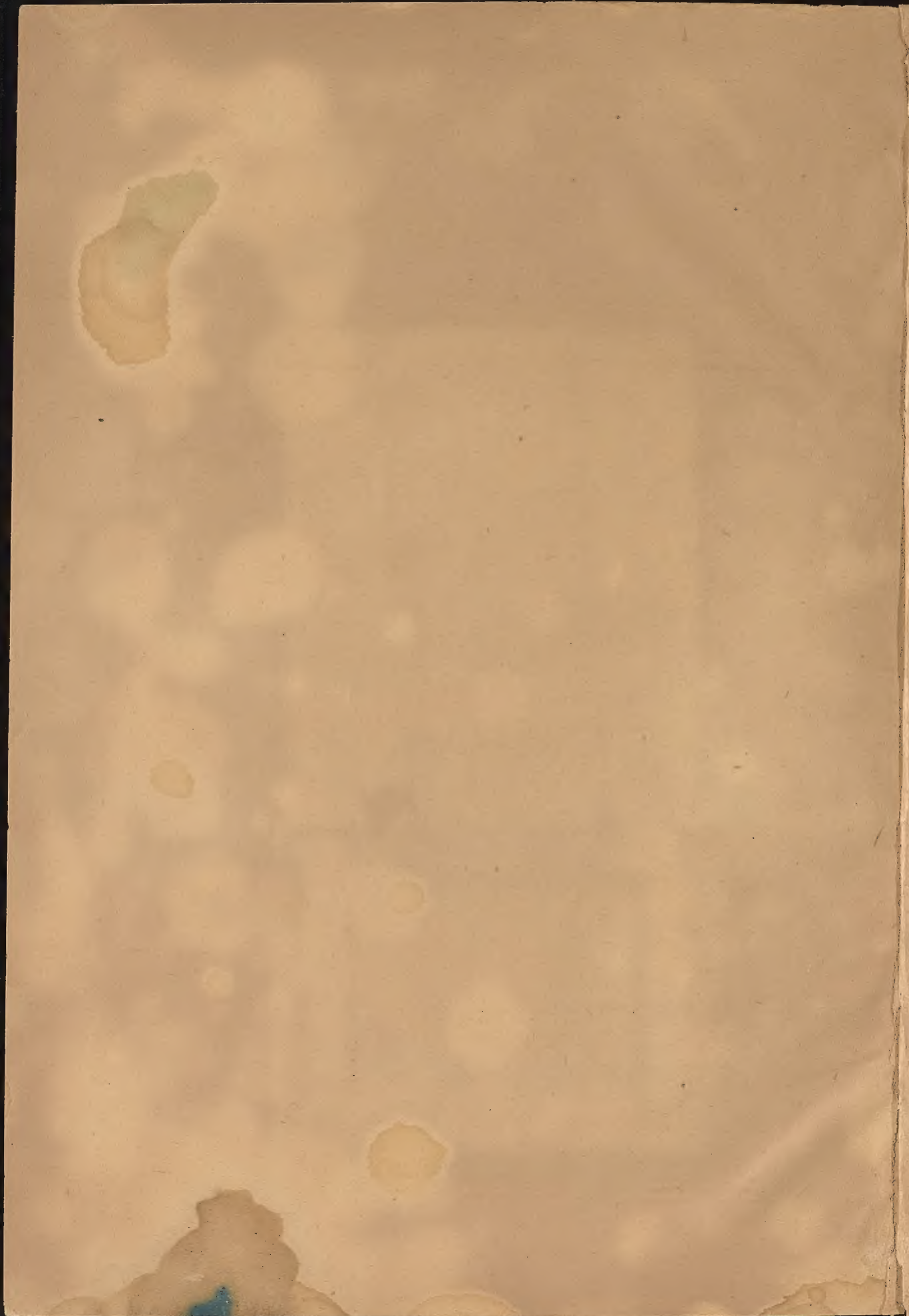
عليه الصلاة والسلام *

ما دامت الليالي

والايام

آمين





DUE DATE

SEP 30 1988

201-6503

Printed
in USA

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES

J393b646



* 0113936646 *

BUTLER STICKS

893.7Ib57
S4

NOV 29 1966

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU58870938

893.71b57 S4

Kitab iqtida al-sira